

مجله (مجله) (مجله)

۷۱۶

مجله (مجله)

یادداشت
* مجله (مجله) کتاب (کتاب)
عبدت (عبدت)



۸۲۹ ۵ ۱۱/۱۱ ۱۳۴۲
مکر و بیلیم (مکر و بیلیم)

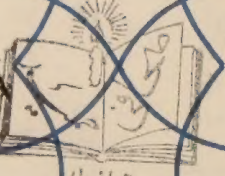
(قسمت اول)

آرش (آرش)

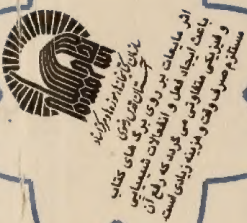
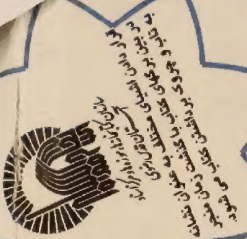
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی

اسم کتاب: منتخبات (ع)
مصنف: (مصنف)
مؤلف: (مؤلف)
خطی: (خطی)
جایی: (جایی)
سال چاپ یا تحریر: ۱۳۰۰
عدد اوراق: ۴۷۲
جزء کتب: (جزء کتب)
شماره خصوصی: (شماره خصوصی)
شماره عمومی: ۲۴۹۱۵
واقف: (واقف)
تاریخ وقف: (تاریخ وقف)
طول: ۱۵/۴
عرض: ۱۰
شماره صفحات: (شماره صفحات)

(اندازه: ۵۱۵ x ۳۶۵)



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی



کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی
کتابخانه مرکزی آستان قدس رضوی

حرم بزرگوار میرزا حسن تقی
 که عالم علم را دیده اند که بیافر
 شیعه می باشند با تمام دلجو به نیت لکرام

می ندانم
 سحر



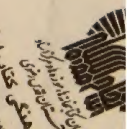
کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود



کتابخانه ملی و اسناد ایران
 چاپ و انتشارات
 از طریق انتشارات
 بر کتاب به این کتابخانه می شود

عصافات الانوار
 سلام رسیده
 بسم الرحمن الرحیم مرکز بر قلم حین قلمی

این کتاب به تاریخ اسفند ۱۳۷۶ از نویسنده
 بهر سرگرد

در معرعه انقلاب اسلامی

حضرت آیت الله العظمی خامنه ای

۶۵۹

بصوت امامی که بجا می آید مرکز نشر
 منتقل گردید



مجلس شورای اسلامی
 و فکر اندیشمندان
 کتاب مکتبی است
 مخصوص نخبین



مجلس شورای اسلامی
 کتاب مکتبی است
 مخصوص نخبین



مجلس شورای اسلامی
 کتاب مکتبی است
 مخصوص نخبین



مجلس شورای اسلامی
 کتاب مکتبی است
 مخصوص نخبین



در هر ماه به جای هزینه صحافی
 می توان بیش از هزار جلد کتاب
 را خریداری نمود



در ماهیات بر روی بر روی
 بافت ایجاد فعل و انفعالات طبیعی
 و این نوعی متلاطم می گردد و به
 مستقر در صورت



مجلس شورای اسلامی
 کتاب مکتبی است
 مخصوص نخبین



در هر ماه بیش از سه هزار
 و پانصد جلد کتاب نیازمند
 صحافی مجدد می باشند



چسب های نواری که برای
 چسباندن ورهای چاره کتاب به
 کار می برود پس از گذشت چند
 ماه سبب فرسودگی کاغذ می شوند

کتاب
مساب برای انبیا

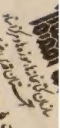
میرزا ملکون میرزا



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
تجلی است
پیش تکوین



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
بیان اندیشه گذشته گانمان
است و بریدن آن...



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
مالکیت فرهنگی کتاب آرد
شماره است پس در نگهداری
و حفظ آن کوشش با جدیت

كتاب غاية الموام ^{٣٧}/_{٣٨} ^{٣٩}/_{٤٠}

السادس صاحب المناقب

الفاخرة في العشرة الطاهرة

عن محمد بن اسحق عن أبي جعفر

عن أبيه عن جده قال لما

انصرف رسول الله



عمر ابن

عمر

۴۹۱

لطائف المانی

۳

فی القلب کدیده او متقویان

۲۳۲

لم یعلم متناوله وقت

تناوله و هکذا هم اهل

التخصیصان وقع صیغهم

امر مثل هذا و غوه

فهم من حسن اختیار الله



لهم حتى يفتح بهم السبيل
للعباد كما ان مدح حسن
اختيار الله لادم اكله
من الشجرة بعد ان نهى
عنها حتى يتوب من الفعل
فيكون قدوة للتائبين
وحتى يتحفا الله بعمله

٤٩٨
لهم يعلم فيعلم انه اكرم
الاعوامين في فقه علمه
سترة ولطفه فيعلم انه
الطيب الجيد لحياته المنة
وليكوف اكل الشجرة سببا
في المنزول والنزول
بنيينا في الخلافة فذلك

قلا الشيخ ابو الحسن رضي الله
عنه اكرم بهام حصيلى
دشت الخلافة و قال الله
لقد انزل الله ادم الخلافة
من قبل ان يخلق سواه
انى جاعل في الارض خليفة
وقد بسطنا القول في هذا

٢٧٢
في هذا موضع في كتاب
المتنوير فلا نصية ++

ع

٤
٦٣ احقاق الحق وراف

وقد نقل القسطاني شاح

النبي ذى عن الشافعي ان قال معنى

اله
الحديث ان الشك قطعاً

اله
هذه وقد نقل بسحب

في حق ابراهيم وكونه ان الشك

منظر قال الى لانداء عليهم السلام

لكن احق يد من براهيم

اولوبذ لك انتهى واقول هـ ^{التاويل}

العليل المشتمل على الموية ^{والتبويل}

يل يوجب احاق ^{بش} احمد

بالتمية ولا عازف كان يحب

على

✓ على الشافعي ان يسأل الله تعالى

طول من يصوب هذا ^{بش} احمد

ايما سارويد كرتاويله من

تلقى طاهه بالانكاسرونقل

عن الدر كشي قال ذكر صاحب

الامثال السائرة ان افعل ثاني

اللغة لنبی العنی عن الشیطان

خو الشیطان خبر من زیدای

لا حیر وهرما و لقلوله تعالی هم

خیل م قوم سع ای لاخیل

فی المر یقین و هذا ۛ تعنی

قوله فخذ الحق بالشك من ابراهیم

لا شك

لا شك عندنا جميعا وهو احسن

ما يخرج عليه هذا الحديث

قياس
انتهی و اقول فتجه ظاهره ان

ما يخرج فيه على العبارتين

السابقتين ان يكون هانفي الا

حقيقه حقيقه بالشك لا تنفي

الشك وهذا ظاهر لا يشك

فيه المتأمل X

مضى رسلنا قصه عرونيق

ذيل الانجاث لـ

الاصل قوله تعالى وما ارسلنا قبلك من رسل الا

الذين قال سيد الصنفى قد ذكر انهم المفسرين

بل كلفهم العرايق بروايات كلامهم او

فقطبة الرواية واحدة عن من عباس فانها

متعل وقد اكثر من العلم بهذه الحكاية و

ما بغوا في الكفار وطغوا في الرواة

وقال بعض النعمان وضع الزنا ورفه

أقول لو صحت روايته أو روايات

حربان ذلك على لسانه الشريف

لنصفنا بكبر بالدلالة العقل والسمع

أما العقل فمما فاه الطع الكفر وانفا

للبنوة والتوحيد للحوال الدنيا و

الارضى احد لنفسه ان يعزى اليه

ذلك لأن يكون مبطلنا مریدا

فكيف يعزى الى من لعنة الله على

ليفتح به او انا صما وقلوبنا بلفا وكف

ليسمع ذلك المؤمنون ولا يسمعون

بل ميعرون ويسمحل ابنى صلى الله

عليه وآله وسلم وطلهم على ذلك حتى

نجم السورة وسجدون ثم حتى تانية

جبريل علمهم نبيه وكيف يعقل عن

منافاته ذلك ومنافقة لاهل الصدف

من يدوم الكفر ونفقه اجل خلق الله

الله تعالى حتى يقسم ما يلزم ويرثون ويسجدون

والحال منهم عليه بل نبي الله محمد من المرح عن

المعقل الى وراء الوري انما الاشكال

في قلبه بل ذلك من استه الايمان وشا

بن عباس وغيره من ذلك ما يحور ذلك

الله على من يحيط انفسهم من الاسلام غير

السمه والله ما فاه رسول الله صلى الله

عليه وعلى اله وسلم بذلك ولا ريب

فيه وإنما السمع قوله تعالى في النفس

هذه السورة وما ينطق عن الهوى لئلا

يهو الا وهو يوحى فتنفى لطفه عن الهوى

وهو لهم هو غيره وهو الهوى المروى هو

اليليس وعباد الاضنام وقد حضر

الله تعالى لطفه على الوحي من قبله تعالى

وقال الله تعالى صلى الله عليه وعلى اله

وسلم بعد الدين محمد والكتب من

مخرج منه الحق مشبه الى ممة السلف

لما حال له قرب كسيف نكبت كل تطف

به رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم

وموثر نجف فيقول ويرضى فيقول

او كما قالوا نعم اما تجوبن بحلبه ابلس

هكذا فيقع في اذان من شاة الله

لغاي من عام او خاص فلما نزع من

ذلك وكثر من الروايات مفرصة مدي

مدي وكثير محتملة وبعضها مفرصة بالقوة

المسكرة والقرار انما يدل على وقوع شي من

الشیطان في شأن امته الرسول صلى الله

عليه وآله وسلم ان تجد ما ذرعه وفرصه

بكيد الفتنه وذكره الترمذي لا يصرح الا

كل حين نجف وقد مرخ يوم احدا به مثل

محمد صلى الله عليه وعلى اله وسلم

في هذه مثلهما والعجب من النمر محشري

مع فصله في هذه الباب كيف لم

يسلم مما وقع فيه من ليس يقينفه

اشهر لهم الشيطان ببعض ما كسوا

الهم انان كك اثبات العفة

الذي اقول قد كتبنا رساله في هذه

المساله وارسلنا فيها البحث و

رأيت نقلها الى هنا بلقطتها لكثرة

فوائد ذلك النمر محشري ان

ترؤلها ان رسول الله صلى الله عليه و

على اله وسلم لما عرض عنه قومه

وشاقوه وخالف عشرته ولم يباينوه

على ما جاء به تمنى لفظ صبره مع دعوا ضيقهم

وتبا لملكه على اسلامهم ان لا ينزل عليه

بأنفهم لعل تجوز ذلك لمرفقا الى

استمالتهم واستلزامهم عن عنيتهم و

عنادهم فاستمر به ما تناه حتى تزل

نقرأ عليه سورة النجم وهو في نادى قومه

وذلك التمنى في نفسه فاحذر لفرادها فلما

بلغ قوله ومناهة الثالثة الاخرى في الشيطان

في المينة التي لما اتى وسوس اليه اتي

صرا شايعة لشيعها به فيسوق لسانه على سبيل

السهو والغلط الى ان قال تلك العواين

العلي وان شفا عنها التبرجي ورمى الزلف

ولم يقطن حتى اذركه العصر فنتبه عليه

وقل لله صر بيل محليكم او تكلم الشيطان

فاسمعوا الناس فله سجد من اخرها

سجد معو جميع من في التادى طابت

نفسهم وكان يحكي الشيطان من

روى عن

ذلك محنة من الله عز وجل املا

اولنا فقول بنشكا وطله والموت

نوزاوا الثناء اسي فلت وفيه الحات

الدول ان عار الدرهم الله تعالى

ساق هذه الرواية القاضية في منقب

القبوه وسكت عنها مع انه اذا

حديث صحيح سجات فواعد الاعتزال

رواه اوابه قرانته ثاولها فانه رد

حديث من عمر والفتح في انه باقى

على جنتهم يوم تصفون فيه ابوابها ليس

فيها احد وحديث ان جبريل دس

في فرعون من حال البحر وحديث

١٧ وحديث تحسن الشيطان لكل مولود الاربع

وعلى ووصل الى يدى الحديث وسكت

عليه وغيره من المفسرين المتأخرين يعقوب

قال البيضاوى وموردود عند المحققين

ولذلك قال ابو حنيفة ورواه قبلها القاسم

عائش في الشقي ابلغ رواها اما الحافظ

من جبر فانه فكر طرفه في تحريك السكان

واكثرها مرسله وذكر طريق عن من

جبر عن من عبثس وقال اننا

فان وضع الزمان
من وضع الزمان
اصح الطرق ثم قال ان الراسل

يقوى بعضهما البعض قلت وليعاضه

قول محمد بن اسحق بن حريز المعروف

١٨
عنه نعم بابا ام اللامه فانه قال انها

من وضع الزمان واهل في ذلك

كنا يا فقه من الفخر الرازي ثم قال

الرازي ونبه المؤلف صاحب الكتاب

انه لو سلم صحها فبني احاديثه فلينبه

فلا تعارض الاوله العقلية والسمعية

القطيعه قال قالوا حب عقلمد وشرعا

القطيع يكذب فيه الحكاية الجنبه

قال الرازي اهل السنة قالوا هذه

الرواية باطله موضوعه كذبي

نسبه الى جنهم الثاني بيان محققها

منها نفسا الاول العقل والسمع

والسمع اما العقل فلا يتايدت ما هو

قطع نفع الكفر والفاه للبتوه والتوحيد

ولا حول الا للربنا ولا يبرهن احد لنفسه ان

ان يعزى اليه ذلك لان ان يكون

شيطان مریدا لم يفتن بعينه الدعا

بفتح به اذ انما وفتوا بعنف ولا

من حون علي النبي صلى الله عليه و

عليه وسلم تعظيم الامنام فقد كفر

لان من المعلوم ضرورة ان اعظم

سعيد كان في نفي الامنام قال الزائر

ولانا لو صيرنا ذلك رافع الامان

عن صحة الشرعية لانا نجون في كل

واحدة من الامنام والتشريع و

ويصل موته تعالى بلغ ما اتزل اليك

من ترك وان لم يفعل فما بلغت

رسالة والتدعيمك من الناس

فانه لا فرق عنها العقل بين

الزيادة في الوحي والنقصان

منه قال التزاري ويزني اقوى

ابوجه قال وانا مناه السمع

فبوجه احد ما قوله كما ولو لولا

ملياً بعض الافاديل الاخرنا منه

باليمين لم يعطوا له الوشي

ثانياً قل ما يكون في ان ايدله

٢
ومن تلقاه ان اتبع الاما يوحى الي

ثالثاً وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى

يوحى فلو قرئ عقب هذه الآية لمكانه

لغنى لقان قد طهر كذا بتدوينه في الحال و

فذلك لا يقول بمسلم راغباً قوله وان كان

كما و التيقونك عن الذي اوصيا به

لنقتري علينا عبرتي واذا لا تحذرو

خليله وعلته لو تفيد انتعا التي لل

تنفا غيره فدل على ان ذلك الركون

الفصل لم يحصل حاسها قوله عا

منفرك فدل مني اني واقول

روايه الكشاف اللوي للامير

عليها ما اوراه من الايات و

عمرها وذلك ان فيها بقی لانه

صلى الله عليه وعلى اله وسلم على سبيل

والسوء والغلط والتماضي لا يفيد

حكمة انه نقول على غيره وللاية

بذلك من تلقا نفسه وللاية نطق

عن الهوى وللاية فنه عدوه

هذه هي كون الرواية باقية

الدولة السمعية واما العقلية فكون

لفظ العرائق العلى الى شيا في النبوة

لكنه ليس من كلامه صلى الله عليه

وعلى اله وسلم الذي فقدته وتلاه

وتلاه بل قد صرح الله تعالى انه من الفا

الشیطان في الرواية صلى الله عليه وعلى اله

وسلم وكيف لا ينافي النبوة والتوحيد

وسون كلامه ليس فانه لا يكون كلامه

الانما فيها لها ولد له والصاعلى روايته

الثانية وانما حرت على لسان الشيطان

قطعا لانه ما يلقى صلى الله عليه وعلى

اله وسلم ولا نقول ولا يرد شي من

الآيات ونابذ على القوم لا يقوله

مسلم وهو انه صلى الله عليه وعلى

اله وسلم وحاشا لخلق بها فاصلا

يايرادنا وانما في الوحي من كلام

رب الغزاة وانما الذي يدل على وضعها

ويقطع وبين ما الحبث الثالث

وهو انه صلى الله عليه واله وسلم

كيف تسمى ان تنزل عليه ماله

بمعرف موقته مع كثرة ما تنزل عليه

من كلام الله تعالى مما لا يقدر بل بما

فيه من باب الطغ فطاب كقوله

اعالي اوج الى سبل اكب بالحكمة

ولم وعظم الحسنة وطرد لهم بالتي

هي احسن وقوله كفا قل للذين

كفروا ان يتوبوا الغفر لهم ما قد

سلف وقوله كفا وان تابوا

استنى عنه حين وقعته محاوره الحد الور

الى العلو وصعوشى وطبقه بعد الكمال

دللتني لا تراه الا في امر او المنقشة

مخلف عدم الاسباع مظهر محازيا

نكرناه على ما ذكره النور محشري وانما

علينا فيه اشارة الى المبالغة في الاسباع

لان جدول غسل الاسنان فقط

عند قوم ومع ذلك عند آخرين

فكانه قال وحصلوا الارسل

بالمبايعة التي لم غايها بالذلك

فبكون فيها ولد له على ذلك اثم

عند من اشترطه لان الطاهر الحقيقة

ومن لم مسلم وخوله في الغسل يكون

٢٥

عنده للاشارة الى المبالغة والله

اعلم المدعي قوله كما التوقفت الى اخر

اقول اعلم ان المولود رحمه الله

لما فيه اطلال البحث في حاشية

البحر وقال ان المسح بما قبله سمي

سمى مقطوعا وان كان بجاكثر

سمى ذلك العسل مع اسم بالمسح

مستلزم قال معنى العسل اسلم

المعصوم لما على زعم قوم ومع حري

المابر عم اخرب ومع ذلك على

قال معنى العسل او ساس الوقتو

المعصوم لما على زعم قوم ومع حري المابر عم

٢٤

اخرين ومع ذلك على الدصح انتهى ما في سنا

من ذلك مع قال من فان لا نعم لم المنع الا خص

لانه اساس وزياده معنى كالمه وقد اشار

الى هذه بنا بقوله بانه جمع للاربع بن العسل

والمسح مبلغه في العسل ولا يخفى انه قرأت

في الدوح المساس العوضو العامع الذكر

فخرج المسح لانه لا يعبر منه ذلك والكان

عسله فغلي لقرره المسح واقل في في مسمى

العسل لانه اساس وزياده فقراه

السفب في كلفه بناوه ايج فلا يكون

بنا فايده مسجده وقوله بنان العسل

مطلوب بعد فقره لسان معناه غرضه لان

معناه معنى واحد معيت او اطلق لفظه

صدق على معناه الذي قدره وشاوه

اليه ولا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز

يريد في النقط مسحوا رءسكم البرا على

لقد يراه قراة البر لانه حقيقة في الاس

مع عدم الدلك حيث يقال مسح وبراوية

غسل من باب اطلاق الجر على الفعل

ولا يخفى انه لا يجمع بينا حقيقة سنا ولا

مجازا ومعنى قراه النصب والغسلوا

ارسلكم اتي حقه ومعنى قراه الجودا مسما

بارسلكم اي مسوما لا الغير وسما هو

38 وسوفيه حقيقة وعلى ما يريد المؤلف احمد

والمعنى فانه قبل مسوما بارسلكم بلا اولئك

مع الدلك اتي اجمعوا بين الامر بينا في حالة

واحدة فلذلك قلنا قد وصل المسح والغسل

ودخل الجر في كل فاذى افاوته قراه الخبر

وكانه ارادوا بها افاوت تكرر الفعل وسونا

مسح الرجل لم يغسلها او اغسلها لم

مسحها او نحن مجزون في تقديم ما شئنا

وللاست ان سدي فراه لانه الذي

لقد المبالغة ولكن لا تخاف انه لا اثر

للمسح مع الغسل يقدم او نأخر قوله لا نأخر

منظونه بلاست الا وساخ عبارة في

المنازعة الرجل لا يغسلها الى اللقا ٢٩

لكثرت فاعلها بها بناتي التظهير

يقال عليه ان الالة نزلت لبيان الوضوء

وان كان فيها مسح غسلت للكرام

عندت للوضوء لو كانت الحجاب في

اليه قوله اقل احوال التعليم لا تخاف

ان الودع موزل في المدينة منه

الربع في وعده المربع بعد فضية

الودع والقلوه باعولم فانتها فرضا

لكة قوله كاحديث فضل السباع

فضل السباع هو تمام الودع الذي

للغير وودع اللبنة كما في النبابة وخرما

وغيرها فهو كاحديث فضل الودع فلا بد منه

بديل علينا ولا غير ما قوله كاحديث ويل للعقا

بدي كحديث وارو في قوم لم يسلموا اعقابهم

بل رايا صلى الله عليه وعلى آله وسلم تلوح لهم لها

الى فهو حديث على اكمال عمل الودع ليسيل

هو الم اولولت حتى بديل به قوله ومع ذلك

عبد الرحمن قد قد من الغفلة في التماك

وان مندي هو اللصيح عنده واعلم ان

البحث لعونى للمجال للراى فيه صا

العاموس والصحاح لم يفر من كل كانه لطور

في انه افاضه اما كما ثبت ذلك في

احاديث منسلة على الله عليه وآله

بالفط ثم افاض المافى وعده احاديث

صحيحة والافاضة لغته الافراج افاض

الى على فافرضه عليها كفى القاموس

والدفع ارج القرب كقبة والقب

يلدق الجراين واما ذلك فهو المذكر

والدعك كما في القاموس في شرح ^{البار}

ان العسل حريان اما على الاعضاء

قال وحتلفوا في وجوب ذلك فلم

لوجه الاكثر ونقل عدالك والمرضى

وجوب ابني موله المبالغة في السباع

تقدم له المبالغة في عمل الارض واما الد

سباع فهو الدعام الاعضاء او فودلد

ولا يتصور قبه مبالغة والالتزمه انه لا فرق

بين الارض وغيره فيه وبحيث قلده في المبالغة

في العسل الارض يدعى واذا عرفت صحبا

قرره وتضمنه لما قال حال الله رحمه الله تعالى

فالذي ظهر في والله اعلم ان قراءة الجمراد

بها المسح على الحفين وقراءة التفتيح على الارض

مع عدمها وول على يدي فعله صلى الله

عليه وعلى اله وسلم فانه مسح على

الخطين ولم يأت روايه انه مسح

على الدرجهين وللا انه جمع بين الغسل

بهما والمسح كما قاله المؤلف وقد

وفينا البحث حقه في ثبوت نسختها

المعارف في كنفها على البحر الزخار ٢٠ ٣٣

سورة ربيعا

احقاق الحق ورق ٦٩

الله

قال الناصب حصه حفظه

اقول استدلال المعتزلة

على وقوع البائنا من الانبياء

قبل البعثه بقضه اخوة يوسف

استدلال قوى لان الاجماع

واقع على ان اخوة يوسف صادوا نبييا

بعد الفاء يوسف في الحب

م وغير من الذنوب التي

لا تشك انما كباير وهدا

الرجل ما تمعن تعرض بحو

الابا النحش والنز عبده واللود

طال

كالدرع والجلاد في الس فيه

والمعتزلة يثبتون الوقوع

وهو لا يقدر على الدفع ويبحث

مهم في الجواز وهذا من يزيد

اطو واسر في البحث

نبوت مسيوسيا

احقاق الحق و سرق ١٨

قال المصنف رفع الله ^{جده}

البحث الثاني في انه يجب

ان يكون منزها عن دناء ^{ياو} والا

وعنه مهات برياعن الزد

ايل والافعال الدالة على الخسة

X رجب حيدر

كالاسم يزاوله والسحر به

والضحك عليه لان ذلك

يسقط محله عن القلوب

وينقل للناس عن الانقياء

له فانه من العلوم بالضرورة

الذي لم يقبل الشد ولا السباب

وخالف

وخالفت السنة فيه اما الاشياء

فيا اعتبار نفى الحسن والقبح فتن

ان يذهبوا الى جوارس بعثة من

ولد من الزنا المعلوم لكل احد

وان يكون ابوه فاعلا بجميع

الفواحش وابلغ اصناف النشر

هو من يمشي به ويضحك عليه

ويصنع في الامواق ويستعزى به

ويكون قد ليط به دائما لامة

به قواد او يكون امة في غاية

الزنا والقيادة والافتضاح

بذلك لا تد ويد لاس ويكون

هو في

هو في نهاية الدناءة والسقاسة

ومن قد ليط به طول عمده حال

النبوة وقبلها ويصنع في الايسر

ويعتمد في الناكير ويكون قواد

بطاطا فهو لا يلزمهم القول

بذلك حيث نفقوا التحسين

والبقيع العقليين وان ذلك ممكن

فيجوز وقوعه من الله تعالى وليس

هذا ابلغ من تعذيب الله لمن

لا يستحق العذاب بل لا يستحق

الشوب طولا لا يلد انتهى ✕

احقاف الحق وساق ٩١

قال الناصب حفضه الله اقول

نعوذ بالله من هذه الخدافات

والهذيانات وذكرها هذه ^{حش} الفوا

عند ذكر الانبياء والدخول

في دمة ان الذين يحبون ان ^{تتبع}

الفاحشة في الذين امنوا لهم

عذاب شديد في الدنيا والاخرة

ولقي بها اسامة الادب ان تلك

يذكر عند الانبياء وامثال

هذه الترهات ثم يفترى

على مشايخ السنة وعلماء الاسلاف

ما

ما لا يلزم من قولهم شيء منه

وقد علمت ان الحسن والقبح يكون

بمعان ثلاثة احدها وصف

النقص والحوال والثاني الملازمة

والمنافرة وهذان المعنيان

ع عقليان لا شك فيهما فاذ كان

مذهب الاشعة انها

عقليان فاي نقص اثم من ان يكون

صاحب الدعوات الالهية

موصوفاً بهذه القيايح التي

ذكرها هذه الرجل السواء

انبيا

الفحاش وكانه حسب ان لا

امثلة

امثلة من سماع الحلة التي

يقسد ونسلي شاطئ العزاب

بكل ما ذكره نعوذ بالله من

التعصب فانه او سرده النار انتهى

احقاف انحق وسيق ١٩

واما ما ذكره من ان المصاسا والآد

بذكر تلك القبايح المعاييب عند

ذكر الانبياء عليهم السلام فهذا

ايضا من بركته البرا مكنته فان

الاشاعرة هم الذنون قالو

الجواز صدود الفواحش عليهم

فيلزم الناقل الكلام ^{مهم} ما لزمهم

من المقاومة في الذكر ونقل

الحمد الكفر ليس يكفر بالافتقار

وايضاً لثب ما يقصر ضون الحياء

والمتكلمين عند الاستدلال

و

على وجود الواجب او على وحدة

مثلاً عدمه او تعدده والمستلزم

الكفر قايله او شركه ولم يوجه

عليهم الى الان موافقة عن

عقل فضلاً عن فاضل بان ذلك

اساءة ادب او كفر او شرك

فلذا اقيمت في الموضع ههنا لا اتحاد

اسلوب الكلامين وانما الذي

حمل النا صيب على هذا التشيع

عجزه عن الجواب وانحرفته عن

سمت الحق والصواب كما حكى

ان سرجه ساء في قفيتها ناقصا

قال

كالنا صيب في مسجد الله

من سئل عن مسله من مسائل

الحيض والاسنى ضده ولما رأى

الفقيه انه عاخذ عن جواب مسلة

اضطرب عن قال ساخط عليه

الله
اخرج هذه القادوسات من بيت

وسوء عليه جهل نفسه

فلينضن لنا صبا ان هذه اعيال

والتمويهات افسد او ما يصدر

سراخ الحلة على شاطئ الفرات

عصية النبي

١٣٠
٢٥
احقاق الحق ورفق

واما قوله ان الله تعالى كاذب

عند الامامة في قوله وعصى

آدم سرته فكذب صريح بل

يقولون ان العصيان فيه

بمعنى خلاف الاول كذا في فائدة

يسى عصيانا وسبيته بالنسبة

اليهم كما ورد في الحديث

الابوامر سديك المقتدين

واما قوله يقولون انه تعالى

كاذب في قوله اني لا يخاف

لدى الله سلون الا من ظلم
ح

لن يبدل من بعد سوء حسنا

ففيه ان هذا الكذب واقتراء
٤٧

آخر من الناصب على الامامية

يجب عنو عليه عند اعناء الله

نعاط الظهور لك من لا

يجوز الكذب على الانبياء

فبالاوطان لا يجوز على الله

تعاطى مع ان ذلك غير لازم

من الكاينة لحوادث حمل كلفه

الا فيضا على معنى لكن اى

لكن من ظلم من غير المبررين

او او نقول يجوز ان يكون

المراد

عصمت رانيا

مجموعه رسائل السيوطي

٣٦
رساله در تفسير

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى يخفرك الله

ما تقدم من ذنبك

وما تاخر هذه الحاية

فيها اقوال للمفسرين بعضها

مقبول وبعضها مردود

٣٦
رساله در تفسير
بسم الله الرحمن الرحيم
قوله تعالى يخفرك الله
ما تقدم من ذنبك
وما تاخر هذه الحاية
فيها اقوال للمفسرين بعضها
مقبول وبعضها مردود

وبعضها ضعيف للدليل
القا طح على عصاة النبي صل
الله عليه وسلم وسائر
الانبياء من الذنوب
قبل النبوة وبعد ها
قال السبكي في تفسيره
للناس في هذه الآية

٤٨
الآية اقول منها ما يجب
تأويله ومنها ما يجب
القول الاول ان المراد
ما كان في الجاهلية
قوله مقاتل قال السبكي
مردود بان النبي صل
الله عليه وسلم ليست له

جاءهية القول الثاني

ان للد ما كان قبله

قال السكويكي في النونية او بعد ها القول
مزدود القابله
معصوم من النونية الثالث قول سيفين النور

ما علمت في الجاهلية

وما لم تعلم قال السكوي

وهو مزدود بمثل

بمثل الذي قبله القول الرابع

ويجلى عن جاهد ما تقدم

ما تقدم من حديث مارية

وما تاخر من امرها زيد

وقال السكوي وهذا قول

باطل ولم يكن في قصه

مارية وامرأته زيد

تدنب اصل ومن اعتقد

ذلك فقد خطأ القول

الخامس قول الزمخشري

جميع ما فرقته منك قال

السيك وهذا مردود اما

اولا فليان عصمه لا

نبيا و قد جفت الامة

على عصمة الانبياء وقد

اجتمعت الامة على عصمتهم

فيما يقع في التبليغ وفي

خير ذلك من الكبار

ومن الصغار الرذيلة

التي تختص مدبتهم ومن

الملازمة على الضحايا

الذي يلبس التي كخط مرتبة
ومن الملك وانه على
الصغار التي لا تخط
من مرتبة ومن الملك
وهو على الضعيف هذه
الاربعة جميع عليها و
اختلفوا في الصغار التي

التي لا تخط من مرتبة
قد هي المصنعة وكثير
من غيرهم الى حارة ها
ولا تختار المنع كما ناعها
كما ما موصون بها
قد اخرجهم في كل ما البصيرة
عنهم من قول وفضل فكيف

يقع منهم ملايين في يوم
بلا قتل فيه ولا شريعة
تجاسر على الانبياء فنب
اليهم بتوحيدها عليهم مطلقا
فان صح ذلك عنهم ثم
محو جوت بما ذكرنا
من الاجماع والذين جوت

نفسهم

جوزو والصغار لم يجوزوها ٥٢
بنصر لاديل واما اخذ ثوبك
من هذه الابه وامثالها
وقد ظهر جاتها والذين
جوزو والصغار التي ليست
بردايل قال ابن عطية
اختلفوا هل وقع ذلك

(من نبينا صلى الله عليه وسلم
 اولم يقع وقال السبكي
 الكوعان هو الاوه
 يومه حي واما الفعل
 فاجماع الصداقة المعلوم
 منهم قطعا على تباعه
 والتاسي به في كل ما

ذلك وما ينطق عن
 الاشارة
 بلغة
 ينفذ
 في كل ما

ما يفعله من قليل او كثير
 او صغير او كبير لم يكن
 عندهم في ذلك توقف
 ولا بحث حتى عماله في السر
 والخلوة بجوصون على
 العلم بها وعلى اتباعها
 علم بها اولم يعلم ومن

تامل حتى لا تصحابة مع
النبي صلى الله عليه وسلم
وما عرفوه وشاهدوه
منه في جميع احواله
من اوله الى اخره استنى
من الله ان يتكلم بمثل هذا
الكلام او يخطر بباله

بياله ولو ان هذا قول
قد قيل لما حكيناه ونحن
بداء الى الله منه ولو
قال به من قال ذلك
وحاشي لله فذلك بقول
الخصم شئ اول شيا فلا
نادرة حقيقة فلا تناسب

هذا الكلام الاول على الزمخشري وتفسيره ما ظاهرا
ولا نه لو سلم ذلك لم

ملافة مشبهة اليه
من التظيم ولا متناد
ويجوز ذلك غاية
الفتح المبين المقرون
بالتظيم فحله على ذلك
يخل بالبلغة هذا كلام
السيوطي في رددها له

٥٥
التي هي شرك السادس
قبل المراد بذلك ما
كان يقع منه في صفة
من خروجه مع العلم^ن
يلعب وذلك لا يليق
بقالة مه فان حسنة
الابواب شحات المقربين

ولهذا قال يحيى بن زكريا

وهو مخبر لما دعا

الصبيان للعب اولعب

خلفت وهذا لقول

مردود اما اولاد الله

يشعربهم السيد يحيى على

نبينا صلى الله عليه وسلم

والله عليه وسلم ولا يمتاز

عليه احد فكل خصيصة او

تيها بنى من الانبياء او نبي

بيننا صلى الله عليه وسلم

مثلا واولها منها وقد

روى انه صلى الله عليه

عليه وسلم كان يجعل له

فكانت مرصته حليته
نعلية يد بها في شرب منه
فاذا اعطته التدي بها
متنع كعلمه بان له شريكا
في الرضاخه فهداه لجل
من ترك العيب وهو
في قذ لك السن ولم

يثبت ان لعبه مع الغلان
كان لعب هو يد هذه
هذه اللفظة ان تثبت
في حديث وجب تاويلها
على ما يليق بها ثم ماذا
يفض قاييل هذه القول
ان حل قوله ما تقدم

على للعب مع العلمان وهو

صغير في قوله وما تاتى

القول الساتع قول عطاء

الخل ساق ما تقدم من

ذنب البويك ادم حيا

وما تاتى من خلوب

امك وهذا ضيقا

اما اول فلان ادم نبى

معصوما ينسب اليه ذنب

فهو تاويل يحتاج الى

تاويل واما ثانيا فلان

ذنب الغير لا يضاف الى

غير من صدره مند بكا

الخطاب واما ثالثا فلان

ذو جلامه كلها لم

تغزبل منهم من يغفر

له ومنهم من لا يغفر له

القول الثامن قول ابن

عباس كما يكون قال

السبيل وهذا ما هو

أي كما يكون لو كان

٥٩

والله أنك بحاله لو كان

لك ذو ماضية ومتجدة

لغفرنا لك جميعا لثقتك

عندنا القول التاسع

قال فما الشفا قيل المراد

ما وقع لك من ذنب

ومالم يقع اعلم أنه مغفود

المقول العاشر قال الميضا
قيل المتقدم ما كان قتل
النبوة واما لما خضع
بعد ما حكاه احد بن
لضر القول الحاد بعشر
قيل المراد ما كان عن
وعفلة وتاويل حكاه

٤٠ حكاه الطبري واختار

القشيري القول الثالث

عشر قال مكي فخاطبة النبي

صلى الله عليه وسلم ههنا

هو مخاطبة كاتبة فهد

اثنا عشر قول كلها غير

مقبولة ما بين مردود

و متعيق فما ولد واما +

الاقوال المقبولة في الشفا

قبل ان النبي صلى الله عليه

وسلم لما امر ان يقول

وما ادعى بها بفعل بي

ولا بكم ستر بذ لك الكفا

فانزل الله ليغفر لك الله

ما تقدم من ذنبك وما

تاخر لاية واخبرناك

للمؤمنين في لاية الاخرى

بعد ها فمقصدا لاية انك

مغفوسا لك غير صواخذ

بذنب ان لو كان قلت

هذه الاسرار خراجة ابن

المندرج في تفسيره عن ابن
عباس قال في قوله وما
ادري ما يفعل بي ولا
يكن فانزل الله بجهنم
ليختر لك الله ما تقدم من
ذنبك وما تأخر واخرج
احمد والمترمذي والحاكم

٤٢
والحاكم من المن قال انزلت
على النبي صلى الله عليه وسلم ليخبر
لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر مرجعه من
العديبه فقالوا هينا يا
رسول الله لقد بين
الله لك ما اذا يفعل بك

فإذا يفعل بنا فزت

ليدخل المومنين والمومنات

حتى بلغ غوراً عظيماً قال

القاضي مياض قال بعضهم

المضرة ههنا تدر فيه

من الجيوب وقال الشيخ

عزالدين عبد السلام

في كتابه نهاية السؤل ٤٣

فيما نسخ من مقتضيل آل

فضل الله نبينا صل الله

عليه وسلم على سائر

الانبياء بوجه الحان

قال ومنها ان الله

تعالى اخبر اخذ غفلة

ما تقدم من ذنبه وما

تاخر ولم ينقل انه تعالى

اخبر احد من الانبياء

عليهم السلام بمثل ذلك

بل المظاهر انه سبحانه

و تعالاهم يخبرهم لان

كل واحد اذ طبت منه

منه الشفا عتر في الموقف

42 ذكر خطبته التي اصاب

وقال لنفسه لنفسه لو

علم كل واحد منهم بفقر

خطبته لم يوجل منها في

ذلك المقام واذا استنفعت

الخلا بقي ما النبي صلى الله

عليه وسلم في ذلك المقام
قال انا لها وخال
المسكة في نفسي قد تا
بليت هذا الكلام يعني
قوله ما تقدم من خب
و ما تاخر تذهني مع
قبل و ما بعده قد

فوجدته لا يحل الا بها
واحد وهو الشريف
النبى صلى الله عليه وسلم
من غير ان ان يكون
هناك ذنب وكلناه
اريد ان ليس يعيب
فكل به جميع الواع

النعم من الله على عباده
الآخريه وجميع النعم
وجميع النعم الاخرى
جميع وهي غفران الذنوب
وثبوتية وهي الاستتار
اشار اليه بقوله ونعم
لعمرك عليك وجميع النعم

النعم الذي ينويه شيبان
د بينه اشار اليه بقوله
ويهديك صراطا مستقيما
ود ينويه وان كانت
هنا المقصود بها الدين
وهي قوله ويصلح
الله لضر عزيزا وقدم

الاخرويه على الدبويه

وقدم في الدبويه

الدينية على غيرها فقد

للاهم فلا هم فانتظم

بذلك لحظ قد والنبى

صلى الله عليه وسلم

باتمام التواع نعم الله

عليه المخرقة في غيره ٧٧

وهذا جعله

غاية للفتح المبين الذي

عظمه وفخه باسناد

اليه بنون العظة وجعل

خاصا بالنبى صلى الله

عليه وسلم بقوله

لك قال وبعد ان وقعت
على هذا المعنى وجدت
ابن عطية قد وقع
عليه فقال واغاليظ
وجدت ابن عطية
قد وقع عليه فقال
واغاليظ المعنى الشريف

41 الشريف بهذا الحكم ولم
تكن ذنوب البسته قد
وغرق فيها قال انتهى
وقال بعض المحققين
المخضرم هنا كناية
عن العصه فمعنى يغفر
لك الله ما تقدم من

من ذنبك وما تأخر
ليجعله الله من الذنب
فيما نقّدم من عمرك
وفيما تأخر منه وهذا
القول في غاية الحسن
وقد عدل ببلغا من
اساليب البلاغة في

٧٩ القرآن انه يكتفى عن
التحقيقات بلفظ المحقرة
والعصر والتوبة كقوله
تعالى عند نسخ بياض
الليل علم ان لن يخص
فتاب عليكم فاقرو
ما ينسرو عند نسخ

تقديم الصدقة بين
يدي النجوى فاذا لم
تفعل وقاب الله عليكم
وعند نسخ تحريم الجمع
لبلة المصيام فقاب عليكم
وعفى عنكم فاولان با
شروعت انتهى فائدة

٧٠ فائدة قيل ان سيدنا

عمر ابن العاصي رضى
الله عنه ارسل الى سيدنا
عمر بن الخطاب كتابا
ليثوله في اهل مصر
فقال في كتابه اما
بعد يا امير المؤمنين

فانا وجدنا بقرى
مصر قوما يقال لهم
ان قد منا لنا الطعام
قربولنا المربه وان
قد منا لهم المربه
قد مولنا الطعام
فارسل له الجواب

٧١ بقوله له الوضع الخارج
عليهم كما جاز الله فيهم
وكان هذا سببا
لوقوع الخارج على القدي
والسبب

نبوت صحبت افروزه یوسف

۷۲

عند الرحمن بن ابی بکر بن ابی السیر

در رساله دفع التوقف فی افروزه یوسف

گفته

دفع الشرف في امره

بمجموعة رسائل سيوطي ٧٣

بسم الله الرحمن الرحيم ٢١٣

مسئله في رجلين قال احدهما

ان اخوتي يسف عليه السلام

انبياء وقال اخبروا

بانبياء ممن اصاب الجواب

في اخوة يوسف عليه السلام

قولات للعلماء والذي عليه

أكثر روت سلفا خلفا ثم

ليسوا بأسياء أو الملقب

ينقل عنه أحد من الصلبة

اندر قال ينبغي كذا قال ابن

تميم ولا احفظه عن أحد

من التابعين وما استماع

الابن

التابعين فنقل عن ابن زبير ٧٤

اندر قال بنو تميم وبالعبد

على هذا فيه قليلا وانكر ذكر

أكثر الاستماع فمن بعدهم

وأما الخلف والمفسرون

فرق بينهم من قال ليقول ابن

زبير كالبخري ومنهم من

بالبحر في دمه كالقبطي وللمام

فخر الدين وابن كثير ومنهم

من حكم القتلين بلا ترجيح

كأبن الجوزي ومنهم من لم يفر

للسلة ولكن ذكر ما يدل على

عدم كونهم أسياء وأسفرة

الأسباط من شيء من بني النكاح

والنكاح

والنكاح إلى أسياء وهم إلى البيت ٧٥

المرقندي والواحد

منهم من لم يذكر شيئا من ذلك

ولكن حسب الأسباط ما واد

الحقير حسب ناس ولا

بنو تميم وأما أريد

انبي

لمحات شرح منكر لصفحة

الفصل الاول قوله فصره الى الفاه

على الارض فسق عن قديمي صمد

وكلمة عن تصديق معنى اللشق

والعلقة بفتح ت دم غلبه اسود

قبل موام الحاسد المعاصي في القلب

وفي القاموس العلى محمد بن

عامة او الشدة الحرق او السلب و

الجامد والوقوف منه بهاء و قوله هذا

خط الشيطان من ان الطائفة متولى

نحوه ويجوز ان يكون طرفا مستقرا

قالوا شرع من صلى الله عليه وسلم

خط الشيطان منه راسا ولذا

كلمات النفس والبقى نفوس حريا

تسبح بحمد المبتدئ ليكون

سببا لنزول القرآن وباعنا على

تشرع الاحكام وتلك البقية صفاء

ونور ائمة ولطافة وذكورة سوا

التواريخ

ثلث اود شيخ جلال الدين

عبدالرحمن بن ابی بکر

المسيوط در منشور كفه

مناظرہ حضرت موسیٰ

حضرت آدم و ملا

کردن حضرت موسیٰ علیہ السلام

اذهب من بلاد كناه مشات و

فأخرج البخاري ومسلم
والبوداود الترمذي
والنسائي وابن ماجه
وابن أبي عاتم والاحمد
في الشريعة والبيهقي
الاسماء والمصنفات عن ابي
هريره ان رسول الله

٧٩
٤٥٩
الله صلى الله عليه وسلم قال
تحتاج ادم وموسى في
ادم موسى قال موسى +
انت ادم الذي اغويتني +
الناس واخوتهم من +
الحبة فقال له ادم انت
موسى الذي اعطاه الله كل

كل شيء واسطفاه بدسائه
قال نعم قال فتلو موسى ^{منع}
اه قد قد ^{على} قبل اذ انطوى
واخرج عبد بن حميد في
مسندة وابنه مردويه
عن ابى سعيد الخدري
قال قال رسول الله ^{الله} صلى

٢١٥
الله عليه وسلم اخرج ادم
وموسى ^{فقال} موسى انت فقال
خليفه الله بيده وسكنك
جنته واسجد لك ^{كامل} ثلثة
فاخرجت ذريتك من الجنة
واسبقيتهم فقال ادم انت
موسى ^{مه} صطفى الله بكلامه

و رساله که تلوین فی ثوبه

و جمله که قد رسد علی قیل

ان اخلق فی آدم و هو سیک

د رسد تفسیر د رسد منتور سیک

د رسد تفسیر قوله تعالی فان

ها هم المشیطات سور

بقر سیدیه اول رسد کوج

رسد کوج چها رسد $\frac{10}{40}$ ورق

جله اول + + + + +

سحر

٤١٩

ثلاث اول شيخ جلال الدين

٨٢

عبدالرحمن بن ابو بكر السيوطي

در مثنوي گفته نسبت کن

ابو هريريد بن مجاهد واخرا

ان حضرت ادم ع الخ

سعيد بن منصور بن المنذر

ابن ابي الدنيا عن ابي هريريد

الى ان قال فرأى فيها رجلا
يسا طعان فصره فقال اي رب
من هذا فقال هذا ابنك
داود فقال كبر لعمري قال
ستون سنة قال كم عمري
قال الف سنة قال انقض
من عمري اربعين سنة

٤١٤
٨٣ سنة فودها في عمه ثم رآه
آخر سا طعان فصره ليس
احد من الانبياء مثل ما مره
فقال اي رب من هذا
قال هذا ابنك محمد وهو
من يدخل الجنة فقال اللهم
ادم الحمد لله الذي جعل

من ذريرة من يسبقني
الى الجنة ولا احصيه فلها
مضى لادم الف سنة لا
بعين سنة جاته
الملائكة يتوفونه عيا
قال ماتريد و قالوا
اردفان نتوفاك قالوا

قال بقومنا اجلنا بعد
سنة قال اليس قد اعطينا
ابنك وداود وقال ما اعطيت
اعطاشيا قال ابوهريرة
محمد احسن وجدت ذرية
ولسني ولسيتان ذرية
من ثور سوط

در تفسیر و او قال ما یک

لله تلك سوراه بقدره سید

اول ساکوع چها ۳۴۰

فراق جلد اول ۳۴۰

بواوا فاموا الصلوة واتوا الزکوة فاحوا

۸۵

نکم فی حکم الدین وکم وکم من آیه لا تنفروا

بل نباه الله تعالی عن سب التیم قال ولا

لشوا الذین بدعون من دوا الله الدابة

حکیم فقال آیه صلی الله علیه وآله وسلم منی ان

للا نزل علیه یا نفرهم وان رید لا یفرهم معناه

فكيف مشهور انه ينزل عليه صلى الله

عليه وآله وسلم مالا يفرهم باختياره ^{المطلوع}

سبحان كل ما ينزل عليه وما الى الابد

وتشبه ولله من الخفى عن الكفر وانوار

لله وسبح ما مرون عن الدول ^{مكبر}

بالثاني السجث التراب ان ينزل الذي

رغم انه القاه الشيطان على لانه

٨٦

صلى الله عليه وعلى آله وسلم مناني

تمنيه صلى الله عليه وعلى آله وسلم

انه ينزل مالا يتفرغان يدي الذي

القاه الشيطان واه الى عباده الاول

مقر لما قاله محد ومصاح من التماس

وسم عند الدنعا في حوك في الكفر مقرر

له فقد ما بون نمنى غير المستقر الى الشنا

مع ما يجر و عرض البعثة والبشوة و

ما ينقص ولهذا الحث على الشرك

ما ي و ليل او صح على كذب هذه الحرافة

من يدنى الحار السميت ان الشكرين

المشركين مع كثرة عبادة الاقسام واتحادها

لا يعلم انهم يسمونها بالانواع فما هو الا اسم

شيطان وضع الميسل وزا الزيادة وفاته

لغة لشاب الناعم وان مع اطلاق عليها محاذ

الجمالت وسانة كيف متصور قدح المشركين

بهذه الجمل و هو البعها و هو احقها في وهم

اور عناهم فان قلبها ما قل ما حكم

وما عني وهم يعلمون ان ضللتهم

بالحق والامانة مشفعا فكيف يقول

من لم يرزل ولا عوى ان مشفعا عنهما

لترجي ثم يقول بعد هذي ان هي اللائحة

سميت بها انتم واما بكم ما يرزل الله

بما من سلطان ان يتبعوا الا الظن

وما يوتى الا الغسل ويقول لئننا

عرف من من توتى عن ذكرنا ولم

يرد اليه الحيرة الدنيا ويقول وكم

ملك في السموات لا تغني مشفا

عنهم شيئا الا من بعد ان ياول الله

من يشا ويرضى والحاصل ان سورة

النجم مكملها في دهمهم ووزم المهنم فكيف

يتم عليهم انباء من كلامهم حتى الله عليه و

الله وسلم اذن لها هو عليه وقالوا

نايقف كلامه ولا يطع الا ان في

القامذرا الحلية في معنون تلاوته صل

صل الله عليه وعلى آله وسلم لانه يعلم ان من

يتلوه عليهم من اهل اللسان فيهم المومنون

صل الله عليه وعلى آله وسلم والكافرون فاما

المومنون ينكرونها عند سماعها او هي

للبتوة واللوحى والكفرون يقولون نرى

تناقض ويكاد يوتنه حتى الله عليه وآله وسلم

في ذلك ان يذى كلهم واحد ينقل بعينه

لنفسا يذم الله ويحدها في وقت واحد

ولا يفرحون بما سمعوه من مدحها الا

عشر سمعوه من ذمهم وذمها وكذا

اعلم انما تفتنه لفتهم وادق لا عتيم

ومن كل شيء فانهم يرونهم بالبحر

والجنون والشعر ويذى يعرف

امرا يقسم صاحب اللعاب بانه ما فاه

صلى الله عليه واله وسلم يذى الحمله

والامرضت من بين سفينته صلى

الله عليه وعلى اله وسلم واذا لطل يذى

الوجه نقد ذكر الزمخشري الوجه

الاخر وسوانه تكلم بزه الحبله الملبس

فاسم الناس الى اخر كلامه وقد تعقب

ابيضادى بقوله وريانه ايضا بكل

بالوثون بالفراة وللمند مع بقوله

فتبسم الله ما على الشيطان ثم حكى

الله آياته لانه انما يتجمله كسبي و

ومثل في نفسه الى السجود واسا في مسج

اللائبان الى دفعه بقوله وهو ضعيف لان

بذي عدن مانع التسخ كعبته وموخر الكفوت

على ان القرآن ليس عند الله تعالى

انتهى وكان مراده اما قد دفعا عن مانع

التسخ ودفعا حجة الكفرين الا ان مانع

رواه الاصوليون عن ابي مسلم وابن

الحقون انه لم يسموه من قبل سماه

تخصيصا بالدرمان لمفصل الشحام

في اللفظ العام ونقلوه عن اليهود

يوحنا بن مائلا لا نقل روايتهم عن

موسى عليهم السلام نقلوا عنه ما يقيد

ذلك ثم انه لم نقل احد ان الشيخ يمنع

لان هو شيخ قد يكون من كلام النبط ٩٢

قوله وحجة الكفرين فالكفرون انما قالوا

اساطير الاولين انما عليهم سر ونحو ذلك

وتسبب انهم قالوا هو كلام اشياطين

فبذره دعوى للاحجة وقد اخرجنا

ما بنا ما تزلت به الشياطين وما ينبغي

واليطعون الآية لا ينصرون

عاقلة ان يقول ان القرآن كلام

الشياطين الآية مملوئهم ودم

اسمهم وطردوهم مقسمة وللاية كلمة

مخالف لما يأمرون به ولدي قال

قال تعالى وما ينبغي لهم الآية خلاف مرادهم ٩٣

وكلمة التي بما كيدية اسواق فسادهم و

يهدم منار ضلالتهم مملو بالاعتناء منهم اذا ٩٤

عرفت هذلي فمن هنا يخرج الجواب عن المراد

البيضاوي وابن مسعود في قولها ان قوله

فليسح الله ما يلقي الشيطان يحتمل آية

من كلامه اى من كلام ابليس لانا نقول

للمفقور ان الناسخ من كلامه لانه

لا ينسخ مدح الاوثان ولا يعجز بل

بل ليس تيمم الانبياء كما كانوا يقولون

بنينا فكلبفقور ان يري شياها

و مدحها افن لا كان شيطاناً و

والفرق انه شيطان يذى خلف يذى

٩٤

وقد مر الرارنى لقلاد عن غير مدنى

الوصية بانه اورجه الشيطان من كلام

نفسه بانه اورجه فى بعض دفعات

تلاوته صلى الله عليه وعلى آله وسلم

ليظن انه من صلبه الكلام المسموح

من الرسول قالوا اولد خلافت ان

الجن فيقولون فله يمنع ان ياتي الكفا

لصوت مثل صوت الرسول صلى الله عليه

وعلى اله وسلم فيعلم بهذه الكلمات

قالوا ثم لا يكون قاصدا في النبوة

اوله بفعل له صلى الله عليه واله وسلم

وسم قال الرازي بعد ان ساقه وهدى ضغيف ٩٥

قالك افاجوت ان يقول الشيطان في

اننا فلكم الرسول معلوم بما يشبهه على معنى ١٥٠

كونه فلكم الرسول صلى الله عليه وعلى اله

وسم نفى هذه الاشكال فاعلم في كل ما يقسم به

الرسول فاما منقضي الى عدم الوثون بقل

الشرح فان قيل ههنا الاحتمال قائم

في الكل والكنه لما وقع وجب في

ترج السدس ان الشرح الحال كما في هذه

الواقعة ازالة للسبل قلنا لا يجب

على الله تعالى ازالة الاحتمالات

كافي المثاببات واذا لم يجب على

الله تعالى ان يزيل الاحتمال في الكل ٩٧

ولا يخفى ان ههنا الفصاحة على القول

الاول وهو انه صلى الله عليه وسلم ١٩٠

لنكلم بيا سهوا وقد اوردوه عليه الرازي

فقالوا الوحيان ههنا السهوا الى

في سائر المواضع ومع يرول الشقة

عن الشرح ولان الشاخص لا يجوز ان

يضع منه هذه الالفاظ المطابقة لوزن

لوره وطريقتهما ومعناها فاما العلم

ان الواحد لو الشد مقبلة لما فاز ان

ان ليهو حتى يوفق منه بنبه واحد

في اثباتها في وزنها ومعناها و

وطريقتهما ثم اطل المعال في المقام ولم يات

٩٧

ما فيه يلحق الموعود الدالة قال في اننا نكلم

لا بعد ان اذ اقوى التمني شغل الخاطر

في مثل الشبه وفي الاعمال الظاهرة والغير

ذلك منه للكفار يذرى آخر طرده ونزى الذي

استقر به هو صدام الكشاف اوله واول

الاقرب
واعول الحبيب انه اراد بالدلالة
القراءة ولانة اخبار بانه ما اتى من
نبى سابق ولد رسول الله والى الله
الوصى القى الشيطان فى ملاوته ما
يكون سببا للفتنه لمن فى قلبه ردى
والفاسية فتوهم ويكون سببا

للمدتين ارتوا العلم انه الحق وانه

٩٨

تعالى به ما يلقى الشيطان اى يربطه

ولم يسه القرآن وبل على غير معنى

واما ان معنى الالف كما لا منى اى

سورة من القرآن كما انهم مثلداو

ما يلى لفظ اتقاء فلا ريب انه لاو

فيه بل لو قيل بانه ما وقع الفاضل

في تلوته صلى الله عليه وعلى آله وسلم

اصلا لما يمكن من بدعيه آما والسر

عليه السلام هذه الروايات التي قبل

هي من وضع الزنادقة وليسنا على

وان كان الاصل عدم الالتقاء الذي

والذي يحكي عن الانبياء والمرسلين فيه

انه لا يدوان تقع له مثل خلاويل ما وقع

لهم هنا اصل فلك ان تمنع انه وقع ذلك

له صلى الله عليه وآله وسلم اصلا وان سلم انه

وقع له ذلك دليل على تعبد له لقطا ولا

مخلو فان قلت فقد صح سجود الافارقة

صلى الله عليه وعلى آله وسلم في آخر التور

قلت صح سجود الجن ابهم ولم يذكر الجن

فيها كبري يكون سجودهم لذلك كما

ان سجود الكفار ليس لانه ذكر الهتهم

كبريل لما سمعوا فاسجدوا لله واعبدوا

او سجد صلى الله عليه وعلى آله وسلم

والمؤمنون سجدا مشتركون معهم لل

مدني لاي وجهه سجودا والله اعلم

به والاعرف ان الداية حكاية عن

احوال الرسل والانبيا قبله مع

ومهم سجدوا ولم يكن بحكمة منافق

بالالتفاق انما كان بالجدية النبوية

منش النفاق وقد فر المفسرون

قالهتبه هيامن في قبله مر عن بالما

فقين والساعلم

١٠١ وقد نعت كونه علما لما حصل له

المرسبة العلنية من قليل من ترة

البيعة الثبوت فان المعارج

على ما سبق بعد الوحي بزمان

قليل اذا افقى ما قبل فيه

انه قبل الهجرة سنة فصد

في عليه بحر العلوم نبارك على ان
فتبه ليس من البحر التمام والد
اعلم بحقيقة المرام

مرقاة

فلما خلعت الى موسى قال

هذه موسى فسلم عليه فسلمت

فروثم قال مرحبا بالراح الهاء

لحم وابني الصالح فلي جاو

رنت امي موسى اوتقامي

بکی ای موسیٰ بایسفا امه
و شفقه علی اهل بدنه فانیهم
مفرواق الطاعة ولم یبقوه
حق النابوة مع طول مدته
وامتداد ايام دعوته فلم
ینفخوا به انتفاع بهذا الامة

۱۰۳ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مع
عائتہ عمرہ وقصر رناتہ و ہذا
یظہر وجہ قولہ میلہ بایسبیک
قال ابکی لان عملا یبحث
بعیدی بدقل الجنة من امته
کنز محقق بدخلیا من امتی

فانه لم يروى لك استقصاء
شانه فان الغلام قد يظن
ويرى العوتى العرى الشان
وهذا رتبة كلام التوريشي
وفد محمد بعضهم على القبط
وفيه نظر ظاهر للدليل الفطنة

الفطنة التيم الا ان يحتل
على التمني فانه قد يتصور
في امر الكمان والنداء علم
بالحال وفان بعض العلماء
لم يكن لكبار موسى عليه
استلهم حد المعاد الدقان

الحمد في ذلك السعالم
منزوع من احاد المؤمنين
فكيف بمن اصفاه الله
وسعد في عالم الملكوت
بل كان اسفا على ما فات
من الدهر الذي يترتب عليه

رفع الدرجة لبيب ما وقع ١٠٥
من دمة من كثرة المخالفة
المقيدة لتبقي احوالهم
المستزم لنقص احوالهم لان
كل بني مثل احوال من اتبعه
واما قوله غلام قليل على

على سبيل النقص بل على سبيل
التنويه بقدرته اللد وعظيم
كرمه اذ اعطى لمن كان من
ذلك السن ما لم يحط احد
قبله ائمن هو اسن منه وقال
اعسقلاني ويطهر لي ان موسى

موسى عليه السلام رشار
الى ما المع المذبه على بنى صلي
اللد عليه وسلم من استمرار
القوة فى الكهولة الى ان د
خل فى اول الشيخوخة ولم
يدخل على بدنه هرم ولا اخر

قوته نقص قلته ويكمن ان

ليكون وجهه تسببه غللا ماله

صين مرورة على الدنيار كان

من نقة محمد قليل بالثب الى

عماهم من الدنيا ثم مرور الد

زمنة عليهم من حال البرزخ و

مرقاة

١٢٧

عن ابن عباس قال ان الله

لوعلى فضل محمد صلى الله عليه

وسلم على الدنيار وعلى

أهل السما فقالوا يا عباس

هو لينة ابن عباس ثم فله اي

ای الله علی اهل السمار
کاشتم قد موالدیم فالله
از هو علی منوال یوم نبض
وصوه الدیه قال ان الله
لغالی قال لاهل السمار
من یفل منهم اتی الهم

۱۰۸
وونه فذلک تجربه جہنم کذ
لک بحری الظالمین وقال
الله لغالی لمحمد صلی الله
علیه وسلم اننا فتحنا لک
منحامینا لیغفر لک الله ما
تقدم من ذنبک وما تاخر قال

التي ينبغي منهم التفصل من صول
الخطاب وعلقه في مخاطبة
أهل السواد وفرض ماله
يتأتى منهم وجعه كالحواش
وترتب الوعد الشديد
مجلسه أظفار الكبرياء وعلقه

١٠٩
صلاته وإلهم بعدا من ان
ينسوا الى مايت ركونه
كقولهم وصحبوا نيت الجنة
لنبا تخير الهم وتغيرات
نهم ومن مله طرفة الخطاب
موه على الله عليه وسلم وان

ما مصدر وبعيد منة مغفور

وجعل فتح مكة علة للمغفر

ق والسفرة وإتمام النعمة

والهداية إلى صراط المسقيم

واتزال السكينة في قلوب

ب المؤمنين منتهى صلاحه

مكلمه الله تعالى غلط في وعيد

خطابهم ولطف في خطاب

وعده لكن منه نظر فائدة سبحانه

قد يأنح في مدحهم في مواضع

كثيرة على ما لا يخفى ومسته

ما قيل به في الآية وقالوا لا تأخذ

المرحمين ولد اسجد له كل عبد
وكثروا من لا يسقونه بالقو
ل وسم باره يعبدون يعلم ما بين
ايديهم وما خلفهم ولا يفتنون
اللائمين ان رنفي وهم من خشية
مفتقون وعظا من الوعيد

١١١
عبد ليسيه صلى الله عليه وسلم
على طريق الفهم والتقدير
بالكتاب كقوله بين اشر
سكت ليحيي من عماد وكنون
من الخاسرين مع ان المر
اد لهوله ومن يقل بهم كميل

ان يكون من المملوك او
من المخلدين قال الفاضل
يريد به نفى النبوة وادعاء
ذلك عن المملوك وانه يدعي
الملك من به يدعي الربوبية
انتهى والله اعلم ان يقال في

وجه التفصيل ان هذه الآية
تدل على انه مبعوث الى المملوك
انها كما قال به بعض العلماء
+

تدوين في علم الرجال لدرجو ٩٠
٩٠

١١٣ محمد بن يعقوب بن اسحق المشايخي البهمر

والقرويني روى عن اسمعيل بن ثوبان وعمر

ان بن موسى الاصبهاني والحسن بن خثوم

روى عنه ابو الحسن البغليان والاب

بخط ابن ابو عمير ومحمد بن يعقوب المعروف

بالحشاني بقرون امدد حفظا من الجامع

ثنا عبد الله بن محمد الرزني وعرفه

ابو زرعه رحمه الله ثنا حريز بن

عبد الحميد عن الاعمش عن ابي

صالح عن ابن عباس في قول الله

لنأتى ولقد سمعت به وهم بما لولده

ان راى برهان ربه قال برهان

الذي الذي اري يوسف جبريل عليه

السلام صورة لعقوب عليه السلام

قال صل سر اوليه وقود ثنا معقد

الرجل من المرأة فاذا بكف قد يد

ابننا ليس فيه عيب وولاهم

مكتوب فيه ان عليكم كما فطن كراما

كاسين تعلمون ما تفعلون في في

تاربا وولت نلما سكن بحنها الرتب

محدث وعاومل سرا وليه ومعد

منها معد الرجل من المرأة فاذا

يكف قد بدا منها ليس فيه عقد

عقد ولا معكم مكتوب فيه ولا تقرأوا

الرشا ان كان فاحشة ومقنا وسار

سبيل فولد تاربا وولت فلما سكن

عنها الرتب عادت وعاومل سرا و

وتعد منها مقعد الرجل من المرأة فاذا

يكف قد بدا منها ليس فيه عقد ولا

ولا معهم مكتوب فنه وانقوا يوما

من صحو فنه الى الله ثم توفي صل

نفسه ما كسبت وهم لا يعلمون فوني

تاربا دولت فلي سكن بمنى الركب

مماوت يومها واوله وقدر منها

مفعلا الرجل من المرأة فقال الله

عز وجل ما جبريل ملك عبدني

يوسف فالفق جبريل في صورة

يعقوب عليه السلام عافا على انا

ملكه وهو يقول يا يوسف اعمل عمل

السفهاء وانت عند الله عز وجل

جل من الحكماء فهذا ارباب الله

العالى الذي اراده يوسف عليه السلام

والذين
الذين
والذين

اسم
الحق الحق ٤٢ ١١٧

قال الناصب حفظه الله اقول قد ٥٩

صح ان عالته كانت تلعب باللعب

وكان هذا لكونها صبيحة غير مكلفة

فقد صح انه دخل عليه رسول الله

صلعم وهي سب تسع سنين وهذا

اللعب ما كانت مصورة بصورة

الانسان بل كانت على صورة

القدس لما روى انه رأى

عند عائشة افراسها الحجة

فقال له جناحها فقالت عائشة

اما سمعت ان جيل سليمان كانت

لها احنة فليس رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم وهبته افراس

لا بصورة لان المقال لا

يقدر ان يعاين الصورة وانما

يكون مشابها للصورة ولا حرمة

فعمل للجنة على هيئة الجبل بل هذا

فإنسان وقيل فيما عدا من
الحيوانات والملئكة والانس
والصالحين ان يكون هذا قبل
مخزيم الصور فان مخزيم الصور
كان عام الفتح على ما ثبت ولعب
عائشة كانت فاولا يد الميرة للصور

وللصور شرائط انما يخزيم عند
119 وجودها واما ان يكون شرطا من
الشرائط هو جوده + +

ما يقسم

١٢٠

وما ادرك ما يفعل به

ولا يكف فائز الله لعبد

هنا ليقتصر لك الله ما

تقدم من ذنب وما قاتل

واخرج احد والترمذ

والعالم عن النس قال انزلت

على النبي صلى الله عليه وسلم

ليخبرك الله ما تقدم

من ذنبك وما تأخر

موجه من الهدية فها

هينا يا رسول الله لقد

بين الله لك ما إذا يفعل

بك فماذا يفعل بنا فنزلت

ليدخل الدين والوفا

تحي

حتى بلغ ففزع عظيمًا ١٢١

قال القاصي عياض قال

لعضيم الحفزة ههنا

بتريه من العيوب

وقال الشيخ غزالين

بن عبد السلام في كتابه

نهایة السؤل فها

من تفصيل وصل الله

نبي صلى الله عليه و

سلام على سائر انبياء

لوجوده الى ان قال

ومعها ان الله تعالى

اخبره انه عقره ما

تقدم من ذنبه وما تا

وما تاخروا لم ينقل انه ١٢٢

تعالى خبره من الانبياء

عليهم السلام مجلد لك

بل المظاهر انه سبحانه

وتعالى لم يبرهم لان كل

ولم ينقل انه طلبت منه الشفا

في الموقف ذكر خطيبته

التي اصاب وقال نفسي

نفسى ولو علم كل واحد

منهم بحفريات خطيبته

لم يوجل منها فخذ لك

المقام واذا استنفذت

الخدائق بالبنى صبا

الله عليه وسلم فذلك

١٢٣

ذلك للمقام قال انا

لها وقال المسكين في

لقنبره قد تأملت

هذا الكلام بعينه قوله

ما تقدم من ذنبك

وما تأخر بذهي

مع ما قبله وما بعد

فوجدته لا يحتمل
وجها واحدا وهو
لمشريف النبي صلى الله
عليه وسلم من غير
ان يكون هناك
ذنب ولكنه اراد
ان ليستوعب في

فالامة جميع انواع النعم
من الله على عباده
وبه وجميع النعم الاخر
وآية سيئات سلبه
من الله غفران الذنوب
وتبوية وهي الاثنا
هي شادايها بقوله

ويجهد بك ويتم بعته
عليك وجميع النعم الم
ينويه شيبات دينيه
اشاد اليها بقوله
ويجهد بك صرطا
مستقلا ودينويه وان
كانت هنا المقصود

120
جها الدين وهو قوله
وينصرك الله لضر غزير
وقدم الاخر فيه على
الدينويه وقدم دينيه
في الدينويه الدينويه
على غيرها لقد بما
للهم قالهم فانتظم

لِعَظِيمٍ قَدْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَتْنَامِ الْمَوَاجِ
بِغَمِّ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمَفْرَقَةُ
فِي غَيْرِهِ وَكُنْهَا جَعَلَ
غَايَةَ اللَّفْظِ الْمُبِينِ الَّذِي
عَظَمَهُ وَفَقَّهُ بِأَسْنَادِهِ
إِلَى بَنِي الْعَظَمَةِ وَ

وَجَعَلْنَا صَاحِبَ الْبَنِي صَلَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِهِ لَكَ
قَالَ وَجَدَ الْوَقْعَ
عَلَى هَذَا الْمَعْنَى وَجَدَتْ
أَبْنُ عَطِيَّةٍ قَدْ وَقَعَ
عَلَيْهِ فَقَالَ وَلَا نَحْنُ الْمَعْنَى
الْشَّرِيفِ بِغَمِّ الْعِلْمِ فَلَمْ

تكن ذنوب الله وقد
ونحو فيما قال انتهى
وقال بعض المحققين المغفرة
هناكناية عن العصة +
فيغفر لك الله ما
تقدم من ذنوبك وما
تاخر ليحيط الله من

من الذنوب فيما تقدم ١٢٨
من عمره وحياتاخر
منه وهذا لقول في
غاية الحسن وقد عد
البلغا من اسباب البرائة
فالقول ذ انه يكنى عن
التحقيقا ح بلفظ المغفرة

والعقروا التوبة كقولہ

نغاک عند الشيخ فيام

اليل علم ان كن الحصى

فتاب عليكم وحفرو

ما يشرو عند الشيخ

تعد بيم المصدقه بيت

يدى الخوى فاذا لم

لم تفعلوا وقاب الله عليكم

وعند الشيخ تحرير الجماع

ليلة الصيام فتا جعكم

وعفى عنكم فالان باشرهين

انتهى ه فائدة عمن

الخطاب كتنا بالبتكوليه

قيل ان سيد فاعمر وابت

العاصي رضى الله عنه

ارسل الى سيدنا عمر

بن الخطاب كتابا بالتيك

له فاهل مصر فقال

في كتابه اما بعد

يا امير المؤمنين فا

بعد فالبقرى مصر

١٢٩

قوما يقال الفلح ان قد

لهم الطعام قربوا لنا

المربية فذمونا الطحا

فا رسل له الجواب

بقوله له اوصح

الخارج اعلى القرى

والسبب لان

به في كل ما يأتي ويذكر قلنا معناه ان امر متشبه
 كما يقال لا يمر مطاع في قومه لا يراد به انهم يترفعون
 اذا تبع دينهم اذا قام فان تمتس بقوله
 ما اتاكم الرسول فخذوه وقوله فليخذ الذين يحبون
 مخالفتهم عن امره وقوله فاتبعوني يحببكم
 فكل ذلك محمول على الامر وهو الذي اتانا به
 دون الفعل كتاب منقول الغزالي ورق ٥٢

وینیا

۱
۱۳۱
مسیحی کرای مهر وینیا

۲۱

لظالمين ١٣٢

$\frac{132}{232}$

وقال في قوله تعالى ولقد هدانا

به وهم بها لولا أن ربى

برهان ربّه حيث به هم +

الادة وهم بها هم ليل +

لاهم ارا دة +

اخبرنا خلد بن يحيى نا هشام بن سعد نا زين
 ابي عن ابي جراح عن ابي هريره قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما خلق الله آدم مسح ظهره
 فقطح ظهره كل سنة هو خالقها الى يوم القيمة
 ثم جعد بين عيني كل انسان منهم وميض من موه
 ثم عرضهم على آدم فقال اي رب نسئ مولد
 قال مولد و ذريت فراى جد منهم ابي نوح يا

فقال ای رب من بعد اقال بذار جانم در تنگ
نه آخر الامم لقال لداود فقال ای رب ^{که}
قال ستون سنه قال فردة من عمری
اربعین سنه قال اذا کنتم و نکت ولد تبدل
قال فلما انقضی عمر آدم جاره ملک الموت
قال اولم یبق من عمر اربعون سنه قال اولم ^{تقطعا}
انکب داود قال رسول الله ص الله علیه و سلم
مخج ذریه و نس آدم ف نسبت ذریه ^{و خطی}

ادم

۱۳۲
آدم ف خطیت ذریه اخبرنا الحسن بن موسی
الله شیب نا محمد بن الحسن بن الحسن بن علی بن
عمر بن یوسف بن محمد بن الحسن بن علی بن علی
نزلت آیه الذین قال رسول الله ص الله علیه و سلم
ان اول من عهد آدم علیه السلام ثلثا ان الله
لا خلق آدم مسح ^{مسح} طهره فاخرج ذریه
فوضعه علیہ ف افرجهیم رسله یز و قال ای رب
ای نبی بنا قال بنا انکب داود قال فکم

عمره قال ستون سنة قال اي سنة
نذه في عمره قال لا الا ان تزيد نيت
من عمرك قال وكان عمر آدم الف سنة
قال اي رتبة ومن عمرى قال فزاده بعث
سنة وكتب عليه كتابا واسمها عليه
الملكمة فلما احتضر آدم اتته الملكة لتقبض
اروصه فقال انه قد بلغ من عمرى ان يكون
فقالوا انك حبيبة لآدم فادفني فقلت

فانزل

فانزل الله عليه الكتاب واما ما عليه لهبته
ثم الملك استعز وجعل له الف سنة و
الملك له اودائة سنة له فكتب
طبقات النبوة ^{صفحة}

١٣٨

١٣٤

وعن الشرفاء عنه الشيخان ثم انطلق بال
 البناء للفاعل والضمير فيه كجبريل او بالبناء
 للمفعول في حتى انيت سدة المتأني تقدم معنا
 فغشيها النوار لا ادرى ما هي كونهها ليست مما
 يشبه الوان غيرها في الحسن اولان سدة نورها
 يمنع بحقيقةها قال ثم ادخلت الجنة وهذا يدل
 على انها موجودة الان وانها في السماء وهو الذي
 تعتقد به بلا شبهة وفي حديث مالك بن
 صعصعة

فلما عاونه اي فارقة قد تم الى ما تم ونسب
 المفعول بقوله يعني موسى بكما لحنه ان لنيل
 هو وامتد ماناله لا مناقشة وحسد التزويهم
 عن مثله فنودي اي ناداه الله او الملك وقال
 له ما يبكيك قال رب هذا يدل على الاول
 بحسب الظاهر هذا غلام الطلاق عليه هذا وهو
 اذ قال كحل او ليس لانه في نحو التحسين اما لا
 اسبق منه ولانه في الزمن الاول بعد مثله غلاما
 وقال ابن قرقوله ل معناه القوى وهو غني

قوى

هذا هو الغلام الذي
 كان في بيت موسى
 وهو الذي كان
 في بيت موسى

قوى بعثه بعد يدخل من امته الجنة اكثر
 مما يدخل من امتي لما علم عموم دعوته وتأييد
 رسالته علم كثرا مته وقد ورد انه يراهم في
 المحشر اضعاف الالم ولو جوز كون بكايته غبطة
 وهو غير مضمومة كالحسد بل هي ممدحة
 لانها من علو الهمة وقيل انه علم من الكثيرة
 في الجنة فضيلة على غيره لانه لا نرم بين واما
 كونه على امته فليس بشيء من كتاب التبايض
 في شرح قاضي عياض لشهاب الدين خفاجي

٤
تلك الزمان الم

١٣٨
من
ذكر سبب رجوع اصحاب النبي عليه السلام
الحبشه اخبرنا محمد بن محمد بن محمد بن يوسف
بن فضالة الطبري عن ابيه حدثني كثير بن زيد
عن المطلب بن عبد الله بن حنظلة الازدي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه كفا
فجلس حاليما فمتي فقال ليته لا ينزل علي شيء
يقدم عنى وقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم
قومه ودنا منهم ودنا منه فجلسوا

يوماً مجلساً في ناد من تلك الاندية
حول الكعبة فقرأ عليهم والجم اذ هو حتى
بلغ افراتم اللات والعزى ومائة الثالثة
الاخرى التي اتي الشيطان وكلمتين على لسان
تلك الفرائق الغلو وان شفاعتهن لترجي
فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما ثم
مضى فقرأ السورة كلها وسجد وسجد القوم جميعاً
ورفع الوليد بن المغيرة ابا الى جبهة فسجد
عليه وكان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود ويقال

ان ابا

١٢٩
أن ابا ابيهم عبيد بن العامر اخذ ابا فسجد عليه
الى جبهة وكان شيخا كبيرا في بعض الناس يقول
انما الذي رفع التراب الوليد وبعضهم يقول ابو ابي
و بعضهم يقول كلاهما جميعاً فعند ذلك
بما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا
قد عرفنا ان الله يحيى ويميت ويخلق ويرزق
وكنتم الهتنا هذه تشفع لنا عنده فاما اذ
جعلت لها نصيباً فحق معك فكذلك على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم حتى طمس

في البيت فلما انتهى اتاه جبريل عليه السلام
فعرض عليه السورة فقال جبريل ما جئتك
بجائين الحكيمين فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قلت على الله ما لم يقل فإوحى الله
إليه وإن كادوا ليفتنوك عن الذي
أوحينا إليك لفتنك عيشا غيره وإذا
لا تأخذوا خليلًا إلى قوله ثم لا تجد لك
كتاب طبقات ابن سعد ص ٧٧

١١
١٥
١٤
والمعجز في رفته العبد كذا من كتاب كذا
وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة
من امرأة جانب الجي صا التعلية وسلم ان
امر كذا من حيث ما وقع له حتى فارقتم النبي صا
الله عليه وسلم او ما وقع من حشره فلما كمل
بني وقت ما قال

در حدیث ۱۵۱

صلی الله علیه و آله

۱۴۱

و ابن حجر عسقلانی در فتح البدر و باب البقیة گفته
 قوله في قصة موسى فيها تجازت بكى قيل
 ما يملك قلبك ان غدا ما بعث بعد
 به فضل اخيه و امته اكثر ممن به خلفاء و منته
 و في رواية شريك عن الحسن بن الحسن بن احمد
 بن ميمون عن ابي عبد الله قال قال موسى
 بن جعفر بن اسرائيل الى اكرم على الله و هذا
 اكرم على الله يعني زاده موسى فر رايه
 و له كان زاده علي و كان معه
 امته و هم افضل الدم عند الله و في رواية
 ابي عبد الله قال بعث الله رسولا و هو ابيه

مرتبوس عليه سلم يرفع صوته فيقول
 وفصلته فقال يا رب اني قد كنت
 لياق ربك قلت ويزع صوته
 على رب فان الله قد عرف حديثه وانه
 حديث ابن مسعود عن ابي ذر والي
 سمعت صوتا وقرأت في كتاب جبريل فقال
 هذا صوتي من زمرة قاضي رب
 قلت يا رب فانك لو كنت من زمرة

جبريل

ابن مسعود عتقه ورفعه اليك كتابه
 قال العلاء بن رزين بكاء من حسد ابي سفيان
 فان الحية في ذلك العالم منزع عن احد
 المؤمنين فكيف بمن صطفاه الله تعالى
 بل كان اسفا على ما فاته من الدجور الذي
 يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع
 وامة من كثرة المخالفة للمقتضية
 اجابة المتكررة نقيض اجرة لئلا يكمل
 بنى مثل الجور كل من اتبعه ولئلا يكمل
 وامة في العدد دون من اتبعه بنينا
 صلى الله عليه وسلم طول مدتهم بالنسبة

١٥٢

نزه الامة

١٢٧
من بلخ وعند البويه وما ياكل الا اكله واهله
في اليوم والليله بعد ما اكل الحرة والليله
الشرية واهل عند السحر والليله بالشيخ
كما يقاوه الشاميون ولم يتورخ وكان كثير
السفر في العبادق آو باليهود من اهلها
عن المنكر هو اجده الملك فنه وروى
ابتدأ في التصف في حدود الستين وكن
دار الحديث الشريف بعد الشانه
سنة خمس وستين فلم يافذ معلومها
الى ان توفي وكان بليس ثوبا قطعا وخمسة

شحنه و كان له حبة شعرات بعض عليه
سكنية و قماره العجب مع الفقار و شدة
غيره لم يزل على ذلك الى ان سافر الى بلد
وزاد الحسن و الخليل ثم عاد اليها فمضى بها
عند البوية و توفي ليلة الاربعاء من شهر
شهر رجب سنة تسع و سبعين و ست مائة
و فني ببلد رضى الله عنه و غاب

و شيخنا هبة الدين عبد الرحيم بن الحسن بن الحسين
الفقيه السمرقندي و له كتابات كثيرة كفتة و قول
القاضي الحسين بن هو الدمام المحقق المدقق ابو
بكر محمد بن احمد المروزي و له كتاب
القصص في عظم الغفران و كان فقيهاً في كل
و كان عصره ما يجابه و قال النعماني في التذكرة
انه كان كبيراً غاص في الدقائق و له صاحب
النوامين و كان يلقب بحمد الله انتهى و
نكرة النور و نه تهذيب فقه و له التعليق
و ما اجزا فوائده و اكثر فروع المستفادة
و لكن يقع في نسخة القلعة و كذلك

وقال النورى في الافكار ذكر القاضى حسين ^{عنه} ^{عنه}
 اصحابنا في كتابه التعليق في المذهب بعض
 الانبياء نظر الى قومه يوم ماتوا شكرهم ^{اعجزوا}
 فمات منهم في ساعة سبعون الفا فادعى الله
 تعالى اليه انك اغنتهم وكوانك اذ غنتهم حصصهم
 لم يهلكوا قال وبكى شىء احصهم فادعى الله اليه
 تقول حصصكم بائى القيوم الذى لا يموت ^{ابدا}
 ودفع عنكم السوابف لا حول ولا قوة الا بالله

العلّ العظيم قال المعلق عن القاضى حسين
وكان عادة القاضى رحمه الله اذا نظر الى
اصحابه فاعجبه سمدهم وحسن حالهم حقهم
هكذا قلت توكلت لنا هذه القصة عن ذلك
بإسناد صحيح الى بيتنا عليها الصلوة والسلام
لتلقيناها بالقبول وثناؤنا قوله عنهم أو قوله
في ذلك الحديث المتقدم انه يخصها حسين
آدم فانه متى كانت الاصابة بالعين مضمّنة
بجسده يجوز صدقها من بنى لا استحالة المعاصر

على

١٤٧
على الانبياء ولكن لم يثبت لنا ذلك وهذه
قضية مذكورة بغير اسناد واطاهاها ^{مستقاة}
عن بنى اسرائيل فلا يجوز قبولها الا ان لم يكن
فيها عضاضة على الانبياء عليهم الصلوة
والسلام وما كان ينبغي ذكرها للقاضى
ولا للنووي وانما ذكرتها للذكر الذي فيها
فانه حسن يقتضيه الشرع فينبغي الشرح
العمل به والله اعلم + شرح احكام صفوى
لولى الدين عراقي ٣١١

و آریل قورانا خاتم النبیاران صلح خدا آنه رو

فصل الثاني في تعريف النفس

انبیاء علیہم السلام نے روایت کی ہے کہ

روایت اربع الف و موسیٰ علیہ السلام

جبریل دیوبند النور الیم جنبه الیم
فقه الزیة عاصمه الدنیا الدنیا کالوزن

زمانه نوید و اصل حقانیت از اقامت الله

فليغفر الله للمسلمين فيصرف في الدنيا

ادنیٰ کا کوئی زفر موس ۲۴

اول جامع الدرر شرح غار انيت
 الحمد الذي يدانا الى الصراط المستقيم والصلوة
 على من اخفى الخلق العظيم وعلى اهل الدين
 قاموا بغيره الدين القويم +

جمل من
 در عام حند

149

١٠٧
 وتقصودون ان عينا النفس على ما ثبت قال
 ما يرد على القلب هو انما طرقت مثل
 اتقان صورة حسنة في القلب الثاني مجا
 الرغبة الى النظر اليها وهو حركة الشهوة
 التي في الطبع ويسمى هما طبعيا والثالث
 تصحيح الغم على الاثبات اليها وهو من الية
 برزخها ويسمى اختياريا فالاول لا تكلف
 بها الا انها لا بدخلان تحت الاختيار هكذا

نورانية الحديث فيوسف لما امتنع عليه
 الطبيعة ضار مجاهد له هو نفسه ولهذا
 استحق التسمية بانه من عبادنا المحلصين ^{واثبت}
 في ديوان الصديقين وجعله الله تعالى من جملة
 المحسنين عند كونه المارودة كما قال الله
 وما بلغ أشده اتيناه حكما وعلما ^{نحو} كك نجري
 ومارودة التي هو في تيتها اذ ذكره المارودة
 من هو في تيتها وجعل من زرة المحسنين ^{اشيا}
 باحسانه وتنزيه في هذه المارودة ايضا ل
 قوله

قوله معاذ الله انه في احسن مشاى انه لا يفلح
 الكافرون في جواب قولها وعلقت الابواب
 فقالت هيت لك صريح في انه لم يهاجم يا
 الخليفة بل كان متعونا باب الله خاشعا لقم من
 هذه القضية مستعظم الجناية بها ^{في رساله} ^{فصلت}
 شيخ الاسلام

١٥١
عند الأصل

بالمباح اذلة وصلو صغيرة عن سهو او نسيان
 وهذا التفصيل لشيء من النجاسات فانهم يجوزون
 اطلاق الذلة على افعال الانبياء بمعنى انها
 اسم لفعل يقع على خلاف الامر من غير قصد
 المخلاف كذلة الماشي على ما ذكرنا واما ما
 سرق فقد اختاروا ان جميع افعالهم الصادقة
 من جنس ما لا يؤمن عليه لا يكون الا ترك
 الافضل وبيان الفاضل لا ترك الحق واما
 الباطل لا يجوز لنا اطلاق الذلة والمقصود

على فعلهم عندهم وانما سمى افعالهم ترك
الافضل ولا يسميهم لهم بجلالة مكانهم و
علو شأنهم واستكثر هذا المقدر عنهم
كذلك مدارك التنزيل وغيرهم فالله اعلم
الحق والشان اقره من كتاب رسالت
شيخ الاسلام

در مقام خبر نوح

۲۳

۱۵۲۱-۹

۹۹

x

ولا اهل الاشواق في عبادة الالهة تاويل اخر وان
لا يخلو عن التكلف بيد ان اهل الوجد والخال
تلقاه بالقبول هو ان الشجرة المنبثقة هي شجرة
الحية التي تمها المنة وقد كانت مخلوقة لادب
والنهي لظهار جمالها واجلال بلبال وان
اليها لما ان الانسان حريص على ما صنع فانه
لولا النهي لم يكن ان لم يلتفت اليها ادم نعم
الجنان التي لا انقطاع لها ولا نقصان فالتفت

اسكن انت وزوجك الجنة هي مسجونة بما
تشبه النفوس ولا يلحق لسالكها البؤس
وكل منهما غدا حيث شئنا ومتوفيا
خطا لنفس ولا تقربا هذه الشجرة التي اصلها
الجنة وثمرها المحبة ان تربا النعم والخط
المقيم اذ لو ذهبتا من شجرة المحبة تبعكما المحنة
وان قويتا سبيل الولاء ردتكما الى الله
فتكونا من الظالمين على انفسكما باختياركما
النعم على النعمة وسوق الملام على الدلائل
وجرحا

٢٨
وجرحا البلية بالولية والمحنة بالمحبة فانه
جرى متى ان من احبنا واحبنا نصيب عليه
البلاء صببا وان من سلك خطوة في محبة
ابتليته بصنوف البلاء واوقع عليه باب
الفتن وكل فلك كان لا ظهرا رهة ادم و
سموهمته على الملاؤمكم لما انهم قالوا في
حقه ما قالوا عند خلقه فظهر من امره
غلاؤه ما حسبه حين اختار الملاؤم على
دار السلام واليه الاشارة في قوله نعم انا

عرضنا الأمانة على السموات والأرض و
 الخيال فابدين يحملنها واشفقن منها
 وحملها الإنسان لأنه كان ظلوماً إذا أمانة
 في العروة والحجة والآنسان الخامل هو آدم
 وحده ونحوه بالتبع على ما قالوا ومعنى
 المظلوم عندهم المبالغ في الظلم على نفسه و
 الموقع لها في غاية الحجج والجهول الكامل
 الجمل لما يعقبه من الكمال الدنيوية وهذا
 اللقطان وإن كانا من الصفات الشيعية
 فوق

فقد جعلوها من الصفات المنيعة وقالوا ليع
 معني قوله تع وعصى آدم ربه فخطى رسم
 ظاهر امر ربه ومعني فقوى ليشم بالاشوار
 القز في دام البوار وتحير في فضاء الهواء وتابه
 في بيده الولاء من كتاب رسالة عصمت شيخ
 الاسلام

١٥٥ **رفع الله** درجته و في الصحيحين عن عبد الله
 بن عمر انه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني زيدا بن عمرو بن نفيل ذلك قبل ان ينزل
 الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم اليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بسفرة فينا ثم قال اني اكل
 منها ثم قال اني لا اكل فانه يكون على ايمانكم
 ولا اكل فانه يذكركم اسم الله عليه فيستر العا
 مل يجوز له ان ينسب بنية الى عبادة الاصنام
 والتمسح على الانصاب وما كل منه وان زيدا

عمر بن نفیل کان اعرف بالله منه و اتم حفظا
ورعاية بجانب الله فوذا بالله من ربح الاعطاء
الفاقة انتهى انه اوترب

و ابن جو عسقلاني سمع بالله تحقيق و تدقيق
و حقيق و صارت و عظمت و علامت
جواب سبيلي پسندیده و تجویز اهل ذنبه
اصنام بر سر درانام پر درخته و قول تافی
اینکه انقرفت قبل ویر معبد بشری نمود
و از ساحت و در صورت لغزین این
حدیث بر قول آخر اعنی لعبد انقرفت برهن
مادیل رکنیک ایجا در نموده چنانچه گفته

۱۵
علیه السلام
الاف المحبته

در فتح الباری لفه

۱۵۷
وقال التسهيلي فان قيل فالنبي صلى الله عليه وسلم
كان اول من زيد بهذه العقيلة
فالجواب انه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم
اكل منها وما تقديره ان يكون
اكل فزيدا ما كان ليفعل ذلك سري راه لشرع
بلغه وانما كان عند اهل الجاهلية تقايدين
ابراهيم وكان في شرع ابراهيم محرم
الميتة للتحريم ما لم يذكر اسم الله عليه وانما لم

تحريم ذلك في الاسلام والاصح ان الاشياء قبل
الشرع لا توصف بحل ولا حرمة مع ان النبايح
لها اصل في تحليل الشرع واستمر ذلك
ان احدهم نزول القرآن ولم ينقل احدا بعد البعث
كف النبايح حتى نزلت الآية

تبع
عائش
ابو هريرة

در متح الباري كفته

قلت وقوله ان زيد افعل ذلك في كل
اولى من قول الداودي انه يلقاه من اهل
الكتاب فان حديث الباب بين انهما قال
الاسميلي وان ذلك قاله زيد باجتهاده
لا ينقل عن غيره ولا سيما زيد يصرح عن نفسه
بانه لم يتبع احدا من اهل الكتابين وقد
قال القاضي عياض في مسئله المشهورة
في عصمة الانبياء قبل النبوة انها كانت منع

لان النواهي انما تكون بعد تقرير الشرع
والنهي صلا الله عليه وسلم لم يكن متعبدا
قبل ان يوحى اليه شرع من قبله على الصريح
فما هذا فالنواهي اذا لم يكن موحدة
هي معتبرة في حقه والله اعلم فان وقعنا
على القول الآخر فالجواب عن قوله ذكرا
شاة على بعض اللفاظ يعني المجازة التي
لست بالصنام ولا مرصودة وانما هي من
الذات الجوار التي يزوج عليها لان الهبة

الدليل

ب
الاصل محرر كبير فيها ما يكون عندهم من جملة
الصنام فيذكرون له وعلى اسمه ومنها
ما لا يعبد بل يكون من الذوات الذرية
ففيها الذابح عليه السلام للضم وكان
امتناع ربه منه حسما للمادة

در کتاب سبیل الهدی گفته

الثانی روی ابوعلی و بن عدی و البیهقی و بن
عساکر عن جابر بن عبد الله رضی الله عنہما قال کان
رسول الله صلی الله علیہ وسلم یشهد مع الشکین
مشاء بهم فسمع مملکین خلفه و احدهما یقول الصاحب
ادعنا حتى نقوم خلف رسول الله صلی الله
علیہ وسلم فقال کیف نقوم خلفه و احدهما یقول
لنقول لصاحبه ادعنا حتى نقوم خلف رسول الله

در کتاب
سبیل الهدی
گفته

فقال صلى الله عليه وسلم كيف تقوم خطبة وانما عهد
 بالله استلام الاضنام قبل فلم يعد بعد ذلك شهد
 مع المشركين ما بينهم وقول الملكين وانما
 عهده باستلام الاضنام قيل قال الطبري
 والبيهقي يعني انه شهد مع من استلمها
 والمراد بالمشاهد التي شهدت مشاهد
 الحلف ونحو ذلك المشاهد استلام الاضنام
 وقال الحافظ في المطالب العالمة هذا الحديث
 انكره الناس عثمان بن ابي شيبة فقالوا

١٧١
 والكفر منه قول عبد الملك عهده باستلام الاضنام
 فان ظاهره انه باشر الاستلام وليس ذلك
 مراد اهل المراد انه شهد مباشرة المشركين
 استلام اضنامهم انتهى

و حقیر متعجبم که چگونه این بزرگ عقله بی با این
شهر و بهار است و تحقیق و تحقیق جواب
سبیل را که سر از لغو و باطل را است
سپیدید و جانچه در فتح ابد را بعد نقل
عبارت داد که الفاکر نشسته میگوید

فتح الباری

قلت وقوله ان زید افعل ذلك برأيه

۱۴۳

اول من قول الله اودى انه تلقاه عن

اهل الكتاب فان حديث الباب

بين فيما قال السبيلي وان ذلك قاله

زید باعتباره لا ينقل عن غيره وله شيا

زید ليخرج عن نفسه بانه لم يسمع احدا

من اهل الكتاب بين

۵

و حال عصمت و نمایه این برادر قاضی است
چهار است که کارهای این از امور دینی است ۱۶

در حله سادس فتح الباری گفته
۱۲۵

وروی البرار و الطبرانی من حدیث سعید بن زید
قال خرج زید بن عمرو ورقه ابن نوفل الطلیحان
الدين حتى اتيا الشام فمصر ورقه وامسح زید
فان الموصل فلق رابعا فقص عليه المضاربه
فامسح وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الذي
في ترجمته وقال سعید بن زید فبالتأنا
وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زید فقال

عفو الله ورحمة فانه مات عا دین ابراهیم

این حضرت

د بعض حکم این جواب ۴ هم چونکه مشیت از کتاب

امرنا جانزونا شروع کسب عدم و بر خاست

رسالت صلی الله علیه وآله وسلم برود ناپسند

کرده تفریر دیگر که انهم محض مقام برده ببله افراز

صحر کسیت ایجاد کرده اند لغز گفته اند که حمیت

نخایر دلمات ندارد برانکه اخفوت از

مادج الاضام خورده و اگر اخفوت

خورده ایم باشد بازیم قهر سیت زیر که

اشناع زید از کل مادج عا الاضام محض ایر

۳۳

عدم
علم و

۱۶

نه بسبب شرح مقدم چه در شرح ابراهیم
علیه السلام مینه حرام بود نه ماذیج عا غیر
اسم الله و امین جواب بلا سبلی
اختراع کرده است قال فرقی
الروض الالف بعد ذکر حدیث النجاشی

بفتح الباء

باب ماذیج علی النصب والاصنام النصب بضم ال
۱۰۶ و بفتح و احد الاضایب و حجارة كانت تنصب
حول البيت بنح علیها باسم الاصنام قبل
ما یعبد من دون الله فعلى هذا تعطف الاصنام
تفسیر و الاول الموشی و هو اللقی لحديث
الباب ذکر فی حدیث ابن عمر قصة زید بن عمرو
بن قیس و وقع فی من اختلف فی نظره ما وقع فی
الروایة التي فی اواخر المناقب و هو انه وقع
للاکثر تقدم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمه حکیم از کتاب نافه و عقده تین

اسحاق قناری معنی تدریس
نقل به است بختمان
صورت کس
و در زنی آدم و حوا
معنی طوطی و اسد
و انب و کوسه و سورا
و علو این صلا و دوا
استقفا و غیره

نویسنده

فائز تباری در دست است و اوقات خود داشته
یک واقعه این بود که در مدرسه سبزه
بخودم گفتن این بگوید بماند در سبزه
و ما چندین خلق در اینجا جمع شدیم که ما را که خوش
و مطیع کردیم این سخن او از کجی میگوید
ماصل نمی باید کرد گفتیم حجب بر تو سخته بگویم
تو از آن سخن تکیس کن روزی در سندان
بختخانه نشسته بودم غایب شدم محمد و بیست
دیدم که برده خلوت بر داشت مرا میگوید مصطفی
عبد السلام می باید گفتیم که نشاندگاه مصطفی
صلوات الله علیه و سلم و را بدو سلام کرد و منبر خواهم
و اعزاز کردم و بگستیم او را و مقابله

فائز تباری

شود و چنانست که بخیفه تعلیق و از آن
است که او را نیز واقعه در غیب رخ افشا و است

و آخر الاثرم و التمسک من طریق خالد بن سعد عن ابی
مسعود قال عظم الشیء عند الله علیه و سلم و هو لیطوف
فاتی بنیة فی السقابة فقطب فقیل افرام هو قال
بنو بزر عام و زرم فقیب علیه و سلم قال الاثرم
اصح به الکوفون لمداهمه و لاجته فیه لانه متفقون علی
ان النبی اذا شرب لیس فی الجرح لیس شربه فان عمو
ان الذی شرب لم یسکر و معاذ الله من ذلک و ان
نعموا ان الذی شرب لم یسکر و معاذ الله من ذلک
و ان نعموا ان ذلک من جملة من لم یکن بهم فیه
حجة لان النبی مالم یسکر فکثیره و قلیله و ان نعموا
ان ذلک من جملة من لم یسکر و معاذ الله من ذلک

شرب النبی صلی
الله علیه و سلم کان
من هذا القبیل
نقد شیخنا الیه

ابن

والمسلمون

١٧٢

استغفرت ابياتي كلفت في
ودنو الخوفت ارضتم ودمم اهل الزمان على
تقدرب حرب قمار

١٧٢

ومن وقايح السنة الثامنة كفا له ابي طالب رسول الله
عليه واله وسلم روى انه لما توفي عبد المطلب كفل
ابو طالب رسول الله عليه القلوة والله والوضه
اليه ذلك لان ابا طالب عبد الله ابا النبي صلى الله
عليه واله وسلم كان من جد واحد هي فاطمة بنت
عمرو وكان الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايض من امهما لكن كفا له ابو طالب ابا الوصي عبد المطلب
واما لان الزبير و ابا طالب قسي عما في تحت القرعة

لا ياب طالبا ما لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اختار ابا طالب لكنزة موانسة وشقيقة قيل
 بل كفضله الذي يوحى مات ثم كفضله ابو طالب هذا
 غلط لان النبي شهد حلف الفضول ^{موت} حين
 عهد المطلب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 نيف عشرين سنة واجمع العلماء ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحضر مع عمر ابا طالب الى الشام
 بعد موت عبد المطلب باقل من خمسين سنة ^{الذي}
 على ان ابا طالب كفضله ذكره ابن الاثير في اسد الغابة

وروي

١٧٢
 وروي ان ابا طالب كان فقيرا وكان يحبه جباشدا
 لا يحب لاده كذلك فكان لا ينأى الى جنبه يخرج
 معه في يخرج في المواهب اللدنية وقال اخرج بن عسا
 عن جلهمة بن عرقمة قال قدمت مكة وهم في قحط
 فقالت قريش يا ابا طالب قحط الوادي واجذب
 العالم فلم تستسق فخرج ابو طالب مع غلام كانه
 شمس حتى تجلت عنه سحابة فيما وحواله اغلقت
 ابو طالب فالصق ظهوره بالكعبة ولاذ باصبعه الغلام
 وما في السماء قرعة فاقبل السحاب من ههنا ^{ههنا}

واغرد واغرد وادق وافج الوادي واخضب
النادي والبادي وفي ذلك يقول ابو طاهر ابيض
يُسْتَسْقَى الغمام بوجهه نعال ايتام عصمة الاول
اي منهم من الضياء النعال كبر الناء المثلث للبحر
والغيات وعصمة الاول اي غنمهم من الضياء
الحاجة والاول المساكين من الرجال والنساء
ويقال لكل واحد من الفريقين على القرادة الاول
وهو في النساء اخضر واكثر استعمالا و
الواحد مل واملة وهذا البيت من ابياتا

قصيدة

قصيدة لابي طالب كرها بن اسحق وهي اكثر من
ثمانين بيتا وانشد ابو طالب في مدح النبي صلى
الله عليه وسلم ابيا قامها هذا البيت وشوله
من اسمه لعله فذوالعرش محمود وهذا محمد
وحسان ثابت ضمن شعر هذا البيت فقال
المرتلان الله امرسل عبده بالامة والله اعز وابجد
اعز عليه النبي فاتم من الله مشهور بديع وشهد
وضم الاله اسم النبي الى اسمه اذا قال في النظم المودق
وشوله من اسمه لعله فذوالعرش محمود وهذا محمد

يعد
قيد

بنى اتانا بعد بابي فتر من الدين ولا ونا في
وامرله ضوا منيرا وهدايا يلوح كلاح الصيقل
المهندء وكان اذا اكل عيال الى طالب جميعا او
اوفراد لم يشعبوا واذا اكل معهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم شبعوا وكان الصبيان يصيحون مصا
شعنا ويصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم صقيلا
وهينا كحيا وكان رسول الله صلى الله عليه
سلم يفيض حضور الا صنم والا عباد مع قومه
مروى ان لو كانت صنما لقرئ في حضوره في كل سنة
يوما

يوما وتغله وينسك للسياك ويحلقون
عنده ويعكفون عنده الى الليل وكان ابو طالب
يحضر مع قومه وكان يحكم النبي صلى الله عليه وسلم
ان يحضر ذلك العيد مع قومه فيا بي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فغضب ابو طالب في اعامه فلم
نزلوا به حتى ذهب فغاب عنهم ما شاء الله ثم
رجع اليهم مع روبا فرعا فقالوا ما الذي رايت قال
اني كلما دنوت من صنم منها تمثل لي رجل ابيض
طويل يصيح بي وراك يا محمد لا تمسه فاعادني

رواه الشيخ
في المعجم

لم ياكل من ثمره
 مما ذكره عليه السلام
 وهذا يدل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يعبد الله وحده قبل ان يوحى اليه لان كان
 من ذرية دعوة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام
 تامرهم خمسين مرة ١٥٠

سيرة ناس ١٣٠
 اباي الخوف از حضور علم

وعن ام ايمن رضي الله تعالى عنها قالت
 كان بوانه صنما تحضره قریش يوماني استه
 فكان ابو طالب يحضره مع قومه وكان يكلم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان يحضره
 معه فيالي حتى رايت ابا طالب غضب عليه
 ورايت عماء عصبن عليه وقل يا محمد ما تريد
 يحضر لعمركم عبيد ولا تفرق لهم حجاجكم زوالا
 حتى دنته فجاب ما شاء الله ثم رجع عوا

قرعاً فقال لست غامرة ما دناك قال اني انا
ان يكون في لم فقلن ما كان الله بملك
بالشيطان وكذب من خصال ائمة ما ينفك
الذي رايت قال انما كلامك من صنم
منها تمثل في رجل ابيض طويل لصيح وراك
يا محمد لا تمت قلت فما عاد الى عبد لهم

سيرة نادر ١٣٠
موضوعات
عن انحضرت از سنيد زينا عار جاريش

وعن عا رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
عليه واله يقول ما هممت بشيء ما كان
ايل الجاهلية يهون به من العناء الليلتين
كلنا ما عصى عصمني الله منها قلت ليلتي بعض
فتيان مكة ونحن في رعاية غنم اهلنا قلت
لصاحب القبر في غني حتى ادخل مكة فانهج
بها كناس البرقيان فقال في فذقت حنة
ادخمت اول دار من دوة مكة سمعت عا ورايل

ومن أمير قلعت ما بنا قبل تزوج فلان قلعة
فحبست بالظر وضر الله عما أبي فوالله ما لي
الله لشمس فرجعت الا صحتي فقلت
شيئا ثم اخبرته بالذي اريد ثم قلت
له ليل افوى البر غنى ثم اسمر بك ففعل
فدخلت فلما حبست كمة سمعت مثل الذي سمعت
لك السيلة فحبست بالظر وضر الله عما ادنى
فوالله ما لي قطنى الا حرا شمس ثم رجعت الى
صحتي فقلت افعلت فقلت لا ثم اخبرته

بالمنز

بالذي رايت فوالله ما لم يمت ولا عدت
لعبه من ذلك حتى اكرمني الله منبوت
رواه بن اسحق واسحق بن راهويه
والبرار ورواه جابر قال الحق فوالله سادة
حسن متصل

سوت انبيا
ابو الفضا محمد بن عمار بن جهم المستعدي در فتح البصري
شرح بخار كنه

عدم انك فاعل عيسى انك فاعل عيسى

انك فاعل عيسى انك فاعل عيسى

فوق عيسى وتولى لك واعراضا ما نفيس

عيسى فهو لا في عبادة واما تفسير تولى فهو

في حديث عائشة الذي ذكره بعد ولم

يختلف لسلف في ان فاعل عيسى هو النبي

صل الله عليه وسلم واعرب الودى فقال

هو الكافر اخرج الى مدي والحاكم من طريق

يحيى بن سعيد الاموي وابن حبان من طريق

عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بن
عروة عن ابي عن عايشة قالت نهلت في
ابن ام مكتوم الاعمى فقال يا رسول الله ارشد^{ني}
وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء
المشركين فجعل النبي صلى الله عليه وسلم لرض
عنه وثقيل على الآخر فيقول له انزى بما
اقول يا سا فيقول لا تنزلت عيسى وتولى
ان جاءه الاعمى قال الزمذى حسن^ب
وقد ارسله بعضهم عن عروة لم يذكر عايشة

عايشة وذكر عبد الرزاق عن معمر بن قنادة
ان الذي كان بكلمة ابي بن خلف وروى
سعيد بن منصور طريق بن ابي مالك انه اميه
بن خلف وروى ابن ورويه من حديث
عايشة انه كان يخاطب عتبة وعنه ابي بيعة
ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال
عتبة وابو جهل وعباس ومن وجه اخر عن
عايشة كان في مجلس فيه ناس من وجوه
المشركين منهم ابو جهل وعنه فهذا الجمع الافوا^د

طعن کرده است **مسئله** در حدیث
 سفار ابراهیم بر آن در کفایت
 از اخراج نموده **و بنا**
 قوله ولا تخرب تولد ستون سقط باب لغیر
 ابی ذر **قوله** وقال ابراهیم بن طهمان
 الی اخوه واصله الناعی عن احمد بن حفص
 من عبد الله عن ابيه عن ابراهیم بن طهمان
 وساق الحديث بتمامه **قوله** حدثني اسمعيل
 هو ابن ابي اويس واخوه هو ابو بكر عند

۱۳

الحمد **قوله** عن سعد المقرئ عن أبي هريرة
له قال ابن أبي أوس وأورد البخاري هذه
الطريق معتمدا عليها وأشار إلى الطريق الأ
خرى التي زيد فيها بين سعيد وأبي هريرة
رجل فذكرها معلقة وسعيد قد سمع من
أبي هريرة وسمع من أبيه عن أبي هريرة فلهذا
هذا ما سمعته من أبي هريرة عن أبي هريرة
ثم سمعته من أبي هريرة أو سمعته من أبي هريرة
ثم ثبتته به أبوه وكل ذلك لا يقدح في صحة

صح الحديث وقد وجد للحديث أصل عن
أبي هريرة من وجه آخر خرج الزائر والحاكم
من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن
سيرين عن أبي هريرة وبناهده عند هذا
أيضا من حديث أبي سعيد **قوله** أن إبراهيم
برى أباه يوم القيامة وعليه العزة والفز
والعز هي العزة كذا أوردته مختصرا ولقطا
النسائي وعليه الفز والفز فقال له قد نصبتك
عن هذا فنصبتني قال لكن لا أعصيك اليوم

الحديث نرف من هذا ان قوله والقبر هي
الفرة من كلام المصنف واخذه من ^{عبد} ابي
فانه قال في اخر تفسير سورة يوسف لا وهق
وجوههم فزولاد لمة القبر العمار ^{لك} وانشد لذي
شاهدين قال ابن النجدي وعلى هذا بقوله
في سورة عبس عليها غيره نرفها فزولاد ^{كيد}
لفظ كانه قال غيره فزولادها غيره وقال غيرها
ولا الفرة ما العشي الوجه من الكرب والفر
ما العلوه من الغبار فاجدها حتى والاخر

والاخر معنوي وقيل الفرة شدة الغيرة
بحيث لسود الوجه وقيل الفرة سواد ^{ال}الغبار
فاسبقير هنا **قوله** في الطريق الرسول بلقي ^{هم} ابراهيم
اباه اذ رفقول يارب انك وعدى انك
لا تحرفي يوم يعثون فيقول الله اني حرمت
الجنة على الكافرين هذا اوردده هنا مختصرا
وساقه في ترجمه ابراهيم من احاديث الانبياء
تاما **قوله** بلقي ابراهيم اباه ان هذا موافق
لظاهر القرآن في تسمية والد ابراهيم وقد سفت

نسبه في ترجمه ابراهيم من احاديث الانبياء ^{حكي}
الطري من طرق ضعيفه عن مجاهد ان
اسم الضم وهو شاذ **قوله** وعلى وجه ان رثته
وغيره من موافق الطاهر القران وجوه يؤيد
عليها غيره من هفتائره فالذي يطهر الفير
الغبار من الزاب والفتره السواد الكاين
عن الكاينه **قوله** فيقول له ابراهيم الم اقل
لك لا يقتضي فيقول له ابوه فاليوم ^{عصيت}
تدروا اية ابراهيم بن طهمان يقال له قد نهيك

قد نهيك عن هذا انقصني قال لكني لا
اعصيك واحده **قوله** فيقول ابراهيم يا
ابو وعدتني ان لا تخزي في يوم يبعثون فاي حرج
له حرج من ابي الابد وصف نفسه بالانق
على طريق الارض اذ لم يقبل شفاعته في ابيه
وقيل الابد صفة ابيه ابي انه شديد ^{الابد}
من رحمه الله تعالى لان الفاسق يعبد نها
فالكاثر اجد وقيل الابد لمعنى البعيد
المراء الهالك ويؤيد الاول ان في رواية

ابراهيم بن طهمان وان اخرب اى فقد اخرب
الابعد وفي رواية ايوب بلفي رجل اناه
يوزر القيامة فيقول له اى اى كنت لك فيقول
خير ابن فتقول هدا انت مطيعي اليوم فيقول
نعم فيقول حذبا زدي فياخذ باذنه ثم
ينطلق حتى ياتي ربه وهو معرض الخلق
فيقول الله يا عبدى ادخل من اى ابواب
الجنة شئت فيقول اى رب اى بغى فانك
وعدتني ان لا تخزي **قوله** فيقول الله

فيقول الله اى حرمت الجنة على الكافرين
في حديث ابي سعيد قنادى ان الجنة لا يد^{خلها}
سرك **قوله** ثم قال يا ابراهيم ماتت رحلتك
فيطرد فاذا هو يدع منطلق فيؤخذ ^{سه} فيقول
فيلقى النار في رواية ابراهيم بن طهمان
فيؤخذ منه فيقول يا ابراهيم ابن ابوك قال
انت اخذته منى قال انظر اسفل فينظر فاء
ادخل بترج في ثبته وفي رواية ايوب منسج الله
اباه ضيعا فياخذ باقه فيقول يا عندى

ابوك هو فيقول لا وعزتك وفي حديث ابي
سعيد فقول في صورة بقيّة وريح منته
في صورة صنعان زاد ابن المذر من هذا
الوجه فاذا راها كذلك بوا منه قال لست ابي
والذبح بكسر الهمزة المعجمة بعد ما تخنانيه ساكنة
ثم جامعهم ذكر الضباع وقيل لا يقال له ذبح
الا اذا كان كثيرا لشعره الضبعان لغة في الضبع
وقوله منقطع قال بعض الشراح اى في جميع
اودد لوطين وقد عنيت الرواية الاخرى

الاخرى المراد وانه الاحمال الاول حيث قد
ينتمى في تنبه قيل الحكمة في شئها لشرقت
ابراهيم منه وليلا يبقى في النار على صورته
فيكون فيه عصا ص على ابراهيم وقيل الحكمة
في منحه صنعان الضبع من احمق الحيوان
وان كان من احمق البشر لانه بعد ان طهر له
من ولده من الايات البينات امر على الكفر
حق مات واقتصر في منحه على هذا الحيوان
لانه وسط في السوية بالنسبة الى مادونه

كالكلب والخزير والى ما فوقه كالاسد مثلاً
ولان ابراهيم بالغ في الخضوع له وحفص الجناح
فابي واستكره امر على الكفر فويل بصفه
الذي يوم القيامة وكان الضيع عرجاً فاشير اليه
ان ان بام يستقيم فيوم من على اسر على عرجه في
الدين وقد استشكل الاسم على هذا الحديث
من الله وطعن في حجة فقال بعد ان اخرج
لغة امر في حجة نظر من جهة ان ابراهيم عالم
ان الله لا يكلف لباد بكيف يجعل ما يراه

ما يراه حزباله مع علمه بذلك وقال عني
هذا الحديث يخالف لطا ف قوله تعالى وما كان
استغفار ابراهيم ابيه الا عن موعدة وعدها
اباه فلما ثبت له انه عدو لله تبرأ منه والجواب
عن ذلك ان اهل المصير اختلفوا في الوقت
الذي تبرأ ابراهيم فيه من ابيه ف قيل كان
ذلك في الحياة الدنيا لما مات ابيه مشركاً
وهذا الوجه اخرج الطبري من طريق حبيب
بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابي عباس

واسناده صحيح وفي رواية فلما مات لم يستغفره
ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس
نحوه وقال استغفره ما كان حيا فلما مات و
امسك واودع ايضا من طريق مجاهد و
قناده وعمر بن دينار ونحو ذلك وقيل انما
تبرأ منه يوم القيامة لا ابرأ منه حين نزع عليهما
خرج به في رواية ابن المنذر التي اشرت اليها
وهذا الخرجه الطبري ايضا من طريق عبد الملك
بن ابي سلمان سمعت سعيد بن جبير يقول ان

ان ابراهيم يقول يوم القيامة رب والدي
رب والدي فاذا كانت النالية اخذ بيده
فلتعت اليه وهو ضيعان فيبرأ منه ومن طريق
بن عبيد بن عمير قال لقول ابراهيم لابي اني
كنت اولك في الدنيا فتعصبي ولست تأكل
اليوم فحمد مقوى فباحد بصبعه فمخضبا
فاذا راه ابراهيم مسح بعرأفه ولكن الجميع
بين القولين بانه تبرأ منه لما مات مشركا
فتوك الاستغفار له لكن لما راه يوم القيمة

ادركته الرافعة والرفعة سال فيه فلما راه ^س مسح با
منه حيثئذ وتبرأ منه بيا ابداد وقيل ان ابراهيم
لم يتقن موته على الكفر لجوان ان يكون امن في
نفسه ولم يطلع ابراهيم على ذلك ويكون
وفت بترنته منه بعد الحالة التي وقعت في
هذا الحديث وقال الكرماني فان قلت اذا
دخل الله اياه النار فقد اخراه لقوله انك
من تدخل ان تدفع اخريته وخرى الى والد
خرى الى لد فيلزم الحلف في الوعد وهو محال

محال ولو لم يدخل النار لزم الحلف في الوعد
وهو المراد بقوله ان الله حرم الجنة على الكافر
فالجواب انه اذا سمح في صون ضيع والقي في النار
لم يبق صورة التي هي سبب الجزم فهو عمل
بالوعد والوعيد كلاهما كلبهما وجواب
اخر وهو ان الوعيد كان مشروطا بالايمان واذا
استغفله وفايما وعدة فلما تبين له انه عد
به بترأ منه قلت وما قد منه يودع المعنى رثي
المراد مع السلامة ما في اللفظ من الساعة ^{اعلم} والسمع

ابو الفضل محمد بن عيسى بن حجر العسقلاني در فتح ابادي

شرح بخاري كفت

روايت ابن الجوزي مدح اصنام

در تلاوت قرآن قوله وقال ابن

عباس اذا اتى التقي الشيطان في امينة اذا حدث

التقي الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقي

الشيطان وحكم الله اياته واصله الطبري من

طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس منقطعاً

قوله ويقال امينة في ايه الاماني يقرن

ولا يكون هو قول التقي قال التقي الله لا ذن

قال وقوله لا يعلمون الكتاب الا امانى قال

ان الله يسمع ما يقولون

الاماني ان يعنى الاحاديث وكانت احاديثا
يسمعونها من كرامهم وليست من كتاب الله
ومن شواهد ذلك قول الشاعر منى كتاب
اسه اول ليلة منى داء انوبور على رطل
قال الفراء المنى ايضا حديث النقيس انتهى
وقال ابو جعفر الخاس في كتاب معاني الفرائد
له بعد ان ساق رواية على بن طلحة عن ابن
عباس في تاويل الاية هذا من احسن ما قيل
في تاويل هذه الاية واعلاه واجله ثم اسند

اسند عن احمد ابن حنبل قال نصره حفيظه
في التفسير واما على بن ابي طلحة لورجل حل
فها الى مصر وهذه النخلة كانت عند ابي
صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن
صالح عن ابن عباس وهي عند الجار عا
عن ابي صالح وقد اعتمد عن باقي صحيحة
هذا كرا على ما بيناه في اماكنه وهي عند البكر
وابن ابي حاتم وابن المنذر لوساطة بينهم و
بين لي صالح انتهى وعلى تاويل ابن عباس

هذا الحمل ما جاء عن سعيد بن جبيرة قد اخرج
ابن ابي حاتم والطبري وابن المنذر عن طريق
عن سعة عن ابي بشر عنه قال في النبي رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكة اللحم فلما بلغ افرائيم
اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى والقي
الشيطان على لسانه بعلك الهى ابقى الهى
وان شفاعتهم لزنحى فقال المشركون ما دك
الهنا يجزى قتل الیوف فجد وسجدوا فقتلت
هذه الایة واخرج الزار وابن ورد ودين

من طريق امته بن خالد عن بعثه فقال فيه
اسناده عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فما
احسب ثم ساق الحديث قال البراء لا يروى
متصلا الا انه الاسناد تفرد بوصله امته بن
خالد وهو ثقة مشهور قال وانما يروى
هذا من طريق الكلبى عن ابي صالح عن ابن
عباس انتهى والكلبى متروك فلا يعتمد عليه
وكذا اخرج النحاس بسند اوفيه الواقدي
وذكره ابن اسحاق في السيرة مطولا واسناده

عن محمد بن كعب وكذلك موسى بن عتبة
في الغزاة عن ابن شهاب الزهري وكذا
ذكره ابو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب
الفرطى ومحمد بن قيس واورده من طريقه
الطبري واورده ابن ابي حاتم من طريق
اسباط عن السدي ورواه ابن ودويه
من طريق عباد بن صهب عن يحيى بن كير
عن الكلبي عن ابي صالح وعن ابي بكر الهذلي
وايوب عن عكرمة وسليمان التيمي عن من

١٩٣ ما
من حديثه بلابنهم عن ابن عباس واورده
الطبري ايضا من طريق العوفي عن ابن عباس
ومعناهم كلام في ذلك واحد وكلها سوى
طريق سعيد بن جبير اما ضعيف واما منقطع
لكن كثره الطريق يدل على ان الله احل مع ان
الفاطرين اخرين وسليمان رجلا على شرط
الصحيح احدها خرج الطبري من طريقه
بن يزيد عن ابن شهاب حديثه ابو بكر بن
عبد الرحمن بن الحرث ابن هشام فذكر نحوه و

والثاني ما اخرج ايضا من طريق العنبر بن سليمان
وحمد بن سلمة في فيها عن ابي داود ابن ابي
صندابي العاليه وقد تخرج ابو بكر بن العربي ثلثة
فقال ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة
باطلة لا اصل لها وهو اطلاق وود عليه
وكذا قول عياض هذا الحديث لو اخرج احد
من اهل العفة ولا رواه ثقة لسند سليم
متصل مع ضعف لفظه واضطراب روايته
واقطاع اسناده ولذا قوله ومن حلت عنه

عنه هذه القصة من التابعين والعشرين
لم يسندها احد منهم ولا رفعها الى صاحب
واكرم الطرف عنهم
ذلك ضعيفه واهينه وقد بين البراء انه لا
يعرف من طريق يجوز ذكره الا طريق ابي
بشر عن سعيد ابن جبير مع الشك الذي وقع
في وصله واما الكلبي فلا يجوز الرواية عنه
لقوة ضعفه ثم رده من طريق النضر بن
ذلك لو وقع لا رتبة كبر من اسلم قال ولم يسفل

ذلك اني وجميع ذلك لا يمتشي على الفواعل
وان الطرف اذا كرت وتباينت فمار هجادل
ذلك على ان لها احلا وقد ذكرنا ان ثلاثة
اسانيد فيها على شرط الصحيح وهي واسيد
يجب لثلاثها من ينجح بالمرسل وله من لا ينجح
به لا اعتقاد بها بعضها ببعض واذا بعد
ذلك لغين تاويل ما وقع فيها مما يستكبر
وهو قوله ان الشيطان على لسانه لك العرش
انقلا وان سفاقتن لزمي فان ذلك لا يجوز

لا يجوز حمله على ظاهره لانه يستحيل عليه صلى
عليه وسلم ان يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه
وله اسهوا اذا كان مغائرا لما حابه من الوحيد
لما ان عصمته وقد سلك العلماء في ذلك مسلكا
نفيل جريا ذلك على لسانه حين اصابته سنة
وهو لا يشعر فلما علم بذلك احكم الله اياته وهذا
اخرجه الطبري عن قتادة ورواه عياض بانه
لا يصح كونه لا يجوز على النبي ذلك ولا ولاية
للسيطان عليه في اليوم وقيل ان الشيطان

الجاه الى ان قال ذلك لغير اخياده و رده
ابن العربي لقوله تعالى حكاية عن الشيطان
و ما كان لي عليكم من السلطان الا اني قال فلو
كان للشيطان قول على ذلك لما بقي لامد فون
طاعة و قيل ان المشركين كانوا اذا ذكروا
الهتهم وصفوهم بذلك فخلق ذلك يحفظه
صل الله عليه وسلم فخرج على ذلك على لسانه لما
ذكرهم سهوا و قد رد ذلك عياض فاجاد
و قيل لعلمه قاله تربي الكفار فان عياض

١٩٤ فان عياض و بعد اجاب اذ كانت هناك
قرينه تدل على المراد و لا سيما قد كان الكلام
في ذلك الوقت في الصلاة جازيا و الى هذا
نحو الباقي و قيل انه لما وصل الى قوله و منا
الناله الاخرى حشى المشركون ان ياتي بعدها
لشيء يديم الهتهم به فبادروا الى ذلك الكلام
فخلطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على
عادتهم في قوله لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا
فيه و نسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم

على ذلك والمراد بالشیطان شیطان الانسان
وقيل المراد بالعرانيق العلامات وكما
الكفاح يقولون الاكلة نبات الله وتفقد
ونها ففسق ذكر الكل ليرد عليهم بقوله اله
الذكر وله الاثني فلما سمعه المشركون حلوه
على الجميع وقالوا قد عظم القنا ورضوا بذلك
ففسخ الله تلك الكلمتين واحكم اياته وقيل
كان صلى الله عليه وسلم وتدل القرآن فارتفع
الشیطان في سكنه من السمكات ونطق

ونطق سهلك الكلمات مما كيا نغمه بحيث
سمعه من دنا لها فظنها من قوله و اشاعها
قال وهذا الحسن الوجوه ويؤيده ما تقدم
في مدد الكلام عن ابن عباس من تفسير
في بلى وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل
وقال قبله ان هذه الامة نص من جنات واة
البنى صلى الله عليه وسلم ما سب اليه قال ومعني
قوله في امينته ابي في بلادته فاجر تعالى في
هذه الآية ان لسنة الله في رسله اذا قالوا فلا

زاد الشيطان فيه من قبل نفسه فهذا أن
 ان الشيطان زاده في قوله النبي صلى الله عليه وسلم
 لا ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله فان وقد
 سق الى ذلك الطري لحلاله قدره وسعة
 علمه وسعة ساعده في النظر ففرب على
 هذا المعنى وحرم عليه + فتح الباب على +
 نه المعنى سبوح الدوله

مع الخبر

سعيد بن داود ثنا الفرع بن فضالة عن
 معاوية بن صالح عن نافع قال سألت مع ابن عمر
 فقال كان اخرا ليل قال نافع انظر بل للعتل
 قلت لا مرتين او ثلثا ثم قلت للعتل قال
 مر حيا بيا ولا اهد قلت سبحان الله ثم سأل
 مطيع قال فقلت لا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم او قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الملائكة قالت يا رب كيف صبر على آدم
 في اخفايا الذنوب قال اني انبئتهم وعاقبتهم

قالوا لو كنا مكانهم ما عصىناك قال فاختاروا ملكين
 منهم فلم يوافقوا احد ان يجتهدوا فاختاروا روث
 بنيا وقنزا فالتقى الله تعالى عليهما شقيق قديما
 قال الشهوة فحارت امرأة يقال لها الزمره فوثقت
 في قلوبها فجعل كل واحد منهما يخفي عن صاحبه ما في نفسه
 ثم قال احدهما للاخر هل وقع في نفسك ما وقع في نفسي
 قال نعم فقلنا لا يا نفسيهما قتلتا لاهلككما حتى تلعنا
 الاسم الذي تخرجان به الى السماء وتبجيان فابنا من
 سلا لا ايضا فارتفعتا فلما استيطرتا

كوكبا وقطع اجنتهما ثم سلا الله به من ربهما فخرهما
 فقال ان شئتما رويدكما الى ما كنتما عليه فاذا
 كان يوم القيامة عند تبكما دان شئتما عند تبكما
 في الدنيا فاذا كان يوم القيامة رويدكما الى ما
 كنتما عليه فقال احدهما لصاحبه ان عذاب الدنيا
 ينقطع وينزل فاختارا عذاب الدنيا على عذاب
 الآخرة فاوحى الله اليهما ان اتيا بابل فاطلقا
 الى بابل فحفظ بهما فيها ثلثون سنة من النار
 معذبان الى يوم القيامة لا يصح الفرج ضوفا

وقال ابن حبان لقب السائب بن زيد القتيبي
 بالقبيلة السائية وسببه ضعفه البوداد الكندي
 قلت قال المحقق ابن حجر في القول المذكور
 انه مسند وابن حبان في صحيحه من طريق زهير بن
 محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن ابن عمر بن
 سياق بن موية بن صالح بن سيار بن سفيان
 والطرق كثيرة جمعها في خبر عن زهير بن القيس
 عليه لقطع لوقوعه في القصة لكثرة الطرق
 فيها وقوة نفعها في اكثر الامور وقد نفت على الخبر

الجبر الذي جمعه فوجدته اور وفيه بضعة عشر طريقا
 اكثر لا موقوفة واكثرها من تفسير ابن جرير وفيه
 جمعت انا طريقا في التفسير المسند في التفسير
 فجاءت نيفا وعشرين طريقا ما بين موقوف
 وموقوف ولدت ابن عمر في خمسة طرق موقوفة
 من رواية نافع وسالم ومجاهد وسعيد بن جبير
 وورود من رواية ابن ابي طالب وابن عباس
 وابن مسعود وعائشة وغيرهم والحمد لله
 مكتوب في كتاب التبت في يوم

۱۶۶

احادیث سلیمان و داود

۱۳۲

شرح فقه اکبر

۱۰۶

شیخ علی بن عبد الله بن یحییٰ

— ۱۷۷ —

میں نے کہا

وفات کو محمد بن عبد

10

واخرج ابن ابي حاتم وابن ودويه عن ابن

عباس فی قوله و رفعاه معانا علیا قال

رفع الى السماء السادسة فيها +

در مشور سیوطی +

شيخ عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب
 في شرحه

شفايت كثر حصة اليوم ذكرنا اثنتان

٢٤ واخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي
 حاتم عن قتادة رضي الله عنه في قوله
 تخزي يوم يبعثون قال ذكر لنا ان نبي الله ص
 صلى الله عليه وسلم قال للحسين رجل يوم القيمة
 من المؤمنين اخذ ابيد اب لم يشرك حتى يقطع
 النار ويرجوا ان يدخل الجنة فيناد به من
 انه لا يدخل الجنة شرك فيقول رب اني ق
 كتبت ان لا تخزي فما يزال متشبها به حتى يحول

في صورة سيئة وريح متنتية صورة
ضبان فاذا اراده كذلك تبأ منه وقال
لست بابي قال فلما رعى انه يعني ابراهيم
وما سمى به يومئذ واخرج البخاري والنسائي
عن ابي هريرة رضي الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يلتقي ابراهيم اياه اذ يوم
القيامة وعلى وجه اذ رقت وغيبه
فيقول له ابراهيم عليه السلام لم اقل لك لا
تعصني فيقول ابو لهو فاليوم لا اغضبك فيقول

فيقول ابراهيم عليه السلام رب وعدتني
ان لا تخزني يوم تبعثون فاعجزني اخرا
من ابي لا بعد فيقول الله تعالى اني حرمت
الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ما تحت
رجليك فان لهو بدح متلطي فيؤخذ
بقوائمه فيلقى في النار ودرم شورس

تجلی علی الدنیا و علی الدنیا
و علی الدنیا

ایه و ابن ابراهیم خافت من جلهاستون و نشاء

الایة در حق مناب رسوخدار سوده

ن بنت باربعه نان باشد و اخرج ابن جریر

عن السدی فی الایة قال نزلت فی رسول الله

صلی الله علیه وسلم و فی سوده ابنة ذمعة

در مشور سیوطی +

٢٨
سبح عبد الله وحمده
وذكره

ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن ابن أبي شيبة

عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
يقسم بين لنسايه فيعدل ثم يقول اللهم ان
هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك
ولا املك + در مشور سبوطي +

سوت
اج سيدن ادم و عید ابراهيم
در و مشور گفته
سوت عود و الا ...

۲۹۸
واخرج الطيالى وابوعلى وابن سعد و
وابن ابى حاتم والطبراني وابو الشيخ في العظمة
والهبيقي في سننه عن ابن عباس قال
لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى
عليه وسلم اول من يجد ادم ان الله لما خلق
ادم مسح ظهره فاخرج منه ما هو دار الي
يوم القيامة فجعل يعرض درينه عليه فرأى
فيهم رجلا يرهو قال اي رب من هذا قال

هذا التيك داؤد قال اي رب كم عمره قال
ستون عاما قال رب زد في عمره قال لا
الا ان ازيد من عمرك وكان عمر ادم الف
سنة فزاده اربعين عاما فكتب عليه ^{لك} بد
كتابا واشهد عليه الملائكة فلما اختصر
وانت الملائكة لتقيضه قال انه قد بقي
من عمر اربعين سنة فقيض له انك
قد وهبتها الا منك داؤد قال ما فعلت
فاجاب الله عليه الكتاب واشهد عليه الملائكة

عليه الملائكة فكتب الله لادم الف سنة و^ا كمل

لداؤد مائة عام + در مشور سيوطي + ٢

مجموعه در باره علم
سبحان الله و الحمد لله
و در متشعر گفته

فصل در سوره اول و ثلث اول

۲۱۰ دعای باب اول که نموده اند

اخرج سيد و ابن جرير و الخطيب ناريحه
عن نافع قال سافرت مع ابن عمر فلما كان
من اخر الليل قال نافع انظر هل طلعت
الحرا فلت لا مرتين او ثلثا ثم فلت قد طلعت
قال لا و جابها و لا اهلا فلت سبحان الله
ثم مسح سامع مطيع قال ما فلت لك الاما
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ان الملائكة قالت رب كيف صبرك على
 بني آدم في الخطايا والذنوب قال اني ابتليهم
 وعافيتهم قالوا لو كنا مكانهم ما عصيناك قال
 فاخترنا واملكن منكم فلم يالوا جهدا ان يحنوا
 فاخترنا واهوت وما روت فتد لا فالتقا
 عليهما الشبق قلت وما الشبق قال الشهو
 نجاءت اواة يقال لها الزهره فوقع
 في فلو بها فجعل كل واحد منهما يحقني عن
 صاحبه ما في نفسه ثم قال احدهما الاخر هل

هل وقع في نفسك ما وقع في نفسي قال نعم
 فطلبها هالا نفسها فقال لا امكنكما
 حتى تعلماني الاسم الذي ترجان به الى السما
 و تهبطان فايما ثم سالا ما ايضا فابت قفعلا
 فلما استطيرت لهما الله كوكبا وقطع اخيها
 ثم سالا التوبة من ربهما فخيرها فقال ان
 شيئا رددتكم الى ما كنتم عليه فقال احدهما
 لصاحبه ان عذاب الدنيا يتقطع وينزل
 فاخترنا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة

استطيرت
 او استطيرت

فاذا كان يوم القيمة عرسلنا
 وان شئنا عذبنا في الدنيا
 فاذا كان يوم القيمة عرسلنا
 الى ما كنتم عليه

فادعى الله اليه ان اتيه بابل فانطلقا الى بابل
فخسف بها فبها منكوسان بين السماء والارض
معدبان الى يوم القيامة ودر فتور سبط
ور تفسير قوله تعالى ما روت داروت الاله سورة لقوه ساره

اول ربيع وروز دوم ٢٣٠٠ جلد اول

واخرج البخاري وسلم وابوداود والزمذعي
والنسائي وابن ماجه وابن ابي حاتم والماجري
في التريخ واليهيقي في الاسماء والصفات عن
ابي هريره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال تحتاج ادم وموسى فح ادم موسى قال
موسى انت ادم الذي اغويت الناس و
اخراهم من الجنة فقال له ادم انت موسى

٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

مناظره حضرت محمد و حضرت ادم

الذي اعطاه كل شئ واصطفاه برسالته قال
 نعم قال فلو مني على او قد قدر علي قبل ان
 اخلف واخرج عبد بن حميد في مسنده وابن
 مردويه عن ابي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ ادم وموسى
 فقال موسى انت خليفه الله بيده واسكنك
 الجنة واسجد لك ملائكة فاخرجت ذريتك
 من الجنة واستغنيتهم فقال ادم انت موسى

اصطفاك الله بكلامه ورسالته فلو مني في
 شئ وحدثه قدر علي قبل ان اسكن في ادم موسى
 سير طي وحدثه الله فاما الشيطان فله قوة ساره اول كرم ادم اول

٢ نبوت
 سج عبد بن مردويه عن ابي سعيد الخدري
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

است كرون ابو عبيد بن جهم واندلس
 اخذ جهم بن جهم واندلس عن ابي بصير عن ابي بصير
 فزاع فيها جلا ساطعا نوره فقال اي رب

من هذا فقال هذا ابنك واد فقال كم عمر

قال ستون سنة قال كم عمر قال الف قال

انقض من عمري اربعين سنة فزادها في عمره

ثم راع آخر ساطعا نوره ليس مع احد من

الانبياء مثل ما معه فقال اي رب من هذا

قال هذا ابنك محمد وهو اقل من يدخل الجنة

فقال ادم الحمد لله الذي جعل من ذريتي

انما كان ذنب ايوب عليه السلام انه استعان
به مسكين على ظلم يذرون عند فلم يقنه ولم يأم
مجرد وبنه الظالم عند ظلم المسكين فابتلاه
الله واخرج ابن عسار عن الليث بن سعد
رضي الله قال كان السبب الذي ابتلي به ايوب
انه دخل الارزبة على مله وهو جبار من الجنان
وذكر بعض ما كان ظلمه للناس فكلوه فابتلوا
ورفق ايوب عليه السلام في كلامه له فما
منه لزد عن فقال الله تعالى به ما انزل من البلاء

من البلاء واخرج واخرج ابن عسار عن ابي
ادريس الخولاني رضي الله عنه قال اجذب
الشام فكتب فرعون الى ايوب عليه السلام
ان هلم اليها فان لك عندنا سعة فاقبل فقبله
وما شيبته وبنه فافطعمهم فدخل شعيب
فقال يا فرعون اما تخاف ان يغضب الله غضبه
فيغضب لغضبه اهل السموات والارض والجبال
والبحار فسكت ايوب عليه السلام فلما خرج
عنده اوحى الله الى ايوب عليه السلام جاتي

اسكت عن فزعون لذفا بك الى ارضه استعد
للبلال قال قد بني اسلامه لك قال فما ابالي
در مشورسيوطي +

ابن جريس عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
وداؤد عليه السلام وسيلمان الى قوله وكنا الحكمم
شاهد بن يقول كنا لما حكمنا شاهد بن ذلك
ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام
احدهما صاحب حرب والاخر صاحب غنم فقهر
صاحب الحرب ان هذا الرسل غنمه في حرب فلم
يبق من حرب شيئا فقال له داؤد عليه السلام
فقال له داؤد اذهب فان الغنم كلها فقضى

بذلك داود عليه السلام وصاحب الغنم ^نسليمان
فاجزه بالذي قضى داود عليه السلام
فدخل سليمان عليه السلام على داود ع
فقال يا بني انه ان القضي سوى ^{قضيته}الذي
فقال كيف قال سليمان عليه السلام ان الحث
لا يخفى على صاحبه ما يخرج منه في كل عام
فله من صاحب الغنم ان يتفع من او لا
واصوافها واشعارها حتى يستوفي ثمن الحث
فان الغنم لها سن كل عام فقال له داود فد



چندین سال از آنکه در این کتاب
چندین سال از آنکه در این کتاب
چندین سال از آنکه در این کتاب



در بیان آنکه از این روی که در این کتاب
در بیان آنکه از این روی که در این کتاب

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.



در هر ماه به جای هزینه صدتایی
می توان پیش از هزار جلد کتاب
را خریداری نمود.



کتاب زمان جهان در مرقبه اعانتی است
محت زمان جهان در مرقبه اعانتی است
کتاب زمان جهان در مرقبه اعانتی است



مستنداتی که در این کتاب آمده است، به دسترس
مستنداتی که در این کتاب آمده است، به دسترس
مستنداتی که در این کتاب آمده است، به دسترس



... و برین آید ...



مجلس شورای ملی
تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵
شماره ۱۰۰



برای آشنایی با سوره و تفسیر آن
از طریق دستهای آلوده و بوسیده
فایده‌ای حاصل نمی‌شود.



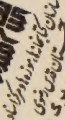
تاریخ: ۱۳۸۴/۰۶/۲۰
محل: تهران، خیابان ولیعصر، پلاک ۱۵۰
موضوع: درخواست وام



www.aqiblibrary.org



چسب های نواری که
چسببازانند ورقهای پاره که
کار می برید پس از گذشت
ماه سبب فرسودگی کاغذ می شود



و این یکی مثنوی می گوید که رفع آن باعث ایجاد فعل و انفعالات شیمیایی نامرئی در روی برگ های متقاب

[illegible]



